

Религиозная организация –
духовная образовательная организация высшего образования
«Саратовская православная духовная семинария
Саратовской Епархии Русской Православной Церкви»

Кафедра библеистики

**Интерпретация Ветхозаветного законодательства в христианской и
иудейской традиции от эпохи раннего христианства по новейшее время:
сравнительный анализ**

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
БАКАЛАВРА**

Студента 4 курса

направления 48.03.01 Теология (профиль «Православная теология»)

Кричуняка Ильи Дмитриевича

Научный руководитель
кандидат богословия,
доцент

подпись, дата

Кашкин Алексей
Сергеевич

Допущена к защите
Проректор
по учебной работе

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

Защищена с оценкой

Проректор
по учебной работе

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

г. Саратов
2023

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	3
Глава 1. Значение Закона в книгах Ветхого Завета и в межзаветный и новозаветный период	8
1.1 Закон в богословии Ветхого Завета.....	8
1.2 Значение Торы для традиционного иудаизма	12
1.3 Ветхозаветное законодательство: влияние на греческую культуру	18
1.4 Влияние Ветхого Завета на христианскую культуру: анализ взглядов апостола Павла	20
Глава 2. Ветхозаветное законодательство и его значение для духовной и физической жизни	25
2.1 Божественные заповеди как путь ко спасению	25
2.2 Различия в вопросе толкования Ветхозаветного законодательства	28
2.3 Происхождение Закона и духовно-физическое исполнение заповедей ..	32
2.4 Божественное присутствие и исполнение заповедей.	38
2.5 Соотношение знания и практики в деле исполнения заповедей	41
2.6 Божественные предписания: путь к очищению разума и физическому благополучию	44
2.7 Фундаментальные основания Божественных заповедей и цель Ветхозаветного Закона	49
Глава 3 Законодательство в диалоге времени и вечности	56
3.1 Диалектика вечности и изменчивости Закона.....	56
3.2 Христианство и иудаизм: ветхозаветные предписания в современном понимании.....	62
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	68
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ	72

ВВЕДЕНИЕ

Ветхозаветный Закон, пронизанный множеством заповедей и историй их исполнения, играет важную роль как в иудаизме, так и в христианстве. Все Божественные предписания несут в себе как духовно-нравственную сущность и являются путем ко спасению, так и, в частности, имеют буквальный и обрядовый смысл. Априори кажется все очень простым, человеку даются правила, выполнение которых свидетельствует о его преданности Богу, а их духовное значение воплощается через веру, любовь и добрые дела. Послушание такого рода соединяет человека с Богом и открывает возможность спасения. Пройдя добродетельный путь, человек очищается от грехов и впоследствии в качестве награды или получает тихую и спокойную жизнь на земле (с точки зрения иудаизма), или приобретает благодать как дар от Бога (христианская традиция).

Ветхозаветный Закон имеет фундаментальное значение как для христианства, являющегося самой распространенной религией в мире, так и для иудаизма, который может считаться предшественником христианства, ставшим впоследствии национальной изолированной религией. Гора, являющаяся основой веры, занимает центральное место в иудейской традиции. В христианстве же Ветхозаветная Гора рассматривается как лишь часть Священного Писания. В христианской традиции Ветхий Закон существовал не для достижения земного счастья, а представлял собой путь спасения, ведущий человека к Небесному Царству.

Актуальность. Исследование взаимоотношений между христианской и иудейской традициями в контексте интерпретации Ветхозаветного законодательства является актуальной и значимой задачей. Работа направлена на осмысление и анализ влияния Ветхого Завета на формирование культурных и религиозных ценностей, а также на поиск общих точек соприкосновения и диалога между христианством и иудаизмом. Одной из важнейших особенностей работы является ее сравнительный характер и классификация различных мнений в данной тематике. Анализируя толкования

Ветхозаветного законодательства в иудейской и христианской традициях, исследование позволяет выявить сходства и различия в толковании законодательства, а также углубить понимание взаимосвязи между двумя религиозными традициями. Следует заметить, что, по исследованной нами теме нет конкретных систематизированных научных работ. Таким образом, данный труд может стать полезным пособием для диалога между христианством и иудаизмом. После Холокоста иудеи начали более открыто исследовать Новый Завет и христианские источники, а христиане стали более лояльно относиться к иудаизму. Это привело к новым исследованиям и диалогу между этими двумя религиозными традициями. Данная работа может внести важный вклад в этот диалог, предлагая анализ интерпретации Ветхозаветного законодательства в представленных религиозных течениях.

В работе рассмотрено значение Законодательства в книгах Ветхого Завета и его развитие вплоть до межзаветного и новозаветного периода, а также сопоставление современных взглядов на изучаемую проблематику. Также уделяется внимание роли Ветхозаветного законодательства в формировании греческой и христианской культур. Это позволяет рассмотреть эволюцию толкования и применения этих законов на протяжении времени и подчеркнуть их значимость для духовной и физической жизни.

Цель работы: провести сравнительный анализ интерпретации Ветхозаветного законодательства в христианской и иудейской традиции с эпохи раннего христианства по новейшее время с целью выявления сходств, различий и влияния на существование личности человека в целом.

Задачи работы:

1. Исследовать значение Закона в контексте Священного Писания Ветхого Завета, в иудаизме и раннем христианстве.
2. Выявить и проанализировать различные аспекты ветхозаветных заповедей, их роль и предназначение с точки зрения иудейской традиции и христианского учения.

3. Рассмотреть различные мнения современных богословов и исследователей иудаизма и христианства по проблеме неизменяемости священных законов.

Структура работы состоит из Введения, трех глав и Заключения; каждая глава предполагает решение указанных выше задач исследования.

Что касается используемых **источников и литературы** надо сказать, что в работе анализируются мнения традиционного и либерального иудаизма. Для систематизации христианского видения взято Священное Писание как вершина вероучительной истины, а также учения Отцов Церкви и взгляды богословов, экзегетов и исследователей. Ввиду отсутствия в русской библеистике исследований по нашей теме в работе использованы труды на иностранных языках. Надо подчеркнуть, что во время перевода использовался электронный переводчик, после чего полученный материал анализировался и применялся для изучения.

Стоит более подробно, какими работами мы пользовались чаще всего. В первую очередь необходимо отметить замечательную монографию Джейкоба Эйгуса «Эволюция еврейской религиозно-философской мысли от библейских времен до середины XX века», где собраны, изложены и проанализированы главные мысли иудейских философов. Также очень полезным для нас был труд Колетт Сират «История средневековой еврейской философии», который является достаточно обстоятельным научным исследованием. Из данных работ нами были взяты различные мысли иудейских философов средневековья, труды которых в своем большинстве еще не переведены на русский язык, а именно: Саадии Гаона, Авраама ибн Дауда, Маймонида и его последователя ибн Аббаса, Бахьи ибн Пакуды, Иосефа бен Шема, Профиата Дюрана, рабби Крескаса, Авраама бар Хия, Авраама ибн Эзры и Леви бен Авраама. Также были использованы переводы следующих трудов: Маймонида «Путеводитель растерянных», с которого была взята информация о том, как заповеди могут способствовать делению общества; Саадии Гаона «Книга верований и мнений», где описано о разделении заповедей на две категории;

две работы Иегуды Галеви: «Кузара» где предписания называются «загадочными благосостояниями», которые используются Богом для обеспечения регулятивного выживания еврейского народа. Также Галеви считал, что целью Торы является дарование жизни человеку, в первую очередь, это поддержание тела, а уже потом благополучие души. Еще Маймонид утверждал, что Закону принадлежит облегчить жизнь на земле человеку, помочь в управлении своим владением. В свою очередь Авраам Исаак Кук подчеркивает, что Торе принадлежит предавать исходящую силу от Яхве Израилю, а потом всем остальным.

Необходимо указать, что все выше представлены философы и учителя иудаизма владеют личными мнениями, которые в большинстве случаев отличаются друг от друга интерпретационной глубиной. Что касается Святых Отцов Церкви, то в них тоже разные мысли, но они в своем смысле возводятся к одной Истине, которая согласуется единством Святой Церкви и ее неизменной догматической доктриной. Святители Епифаний Кипрский в труде «На восемьдесят ересей Панарий, или Ковчег» и Феофан Затворник в сборнике «Слов и проповедей о православии с предостережениями от погрешений против него», утверждают, что Божественный Закон ни в коем случае не должен изменяться человеком под свою прихоть. Достоин внимания труд святителя Иннокентия Пензенского «Богословие деятельное», который помог нам разобраться систематическое происхождение Закона. Святитель Иоанн Златоуст в толковании на Евангелие от Матфея говорит, что свойство вечности Закон приобретает только через совершённое учение Иисуса Христа и рассуждает о нравственно-спасительной стороне предписаний. Святитель Григорий Богослов рассуждает в «Словах» о заповедях как средствах для упражнения своей воли. Профессор Иванов А. В. считает, что ветхозаветный Закон предызображал Христа и подталкивал человека к исканию Бога. Святитель Амвросий Медиоланский в трактате «Об Иакове и блаженной жизни» указывает, что Закон имеет в себе цель показать именно бессилие человека. Авва Дорофей в «Душеполезных поучениях» говорит о

преобразовании человека в перворожденное состояние через соблюдение Божиих предписаний; Исаак Сириин Ниневийский в своих «Подвижнических наставлениях» пишет, что если душа не сохранит заповедь Господню, то она не сохранит свое здравие, а в «Подвижнических словах» указывает, что благодаря заповедям очищается ум.

В свете поставленной цели, в данной работе будет проведена систематизация различных суждений и воззрений на Законодательство Ветхого Завета с использованием метода сравнительной характеристики.

Глава 1. Значение Закона в книгах Ветхого Завета и в межзаветный и новозаветный период

1.1 Закон в богословии Ветхого Завета

Закон Ветхого Завета напрямую связан с союзом между Богом и человеком. Концепция Завета и Закона является фундаментальной для ветхозаветной религии. Согласно этой концепции, Бог дал еврейскому народу Завет, тем самым пообещав стать их Богом и дал обетования относительно Израиля как избранного народа. Если люди будут слушаться голоса Бога и соблюдать Его завет, то они станут особым народом и царством Божьих священников. Бог напоминает им о том, как Он действовал в прошлом, нес их на Своих крыльях, чтобы выволить из Египта, а теперь предлагает им особое место и особый союз с Собой. (Исх. 19: 4-7).

В Книге Исхода сказано: Бог обещает послать Ангела перед людьми, чтобы охранять их и вести на землю. Он просит людей быть осторожными, слушать голос Ангела и не сопротивляться ему, так как имя Божие обитает в Ангеле (Исх. 23:20-21). Это показывает, что послушание и слушание голоса Бога необходимы для общения с Богом и соблюдения благословений Завета. Второзаконие говорит нам, что соблюдение Божьих заповедей приведет к благословениям и процветанию. При этом Господь предупреждает, в частности в книге Левит, что если Израиль нарушит Его заповеди, то на них обрушатся различные бедствия и беды (Исх. 23:21; Лев. 26:14-45; Втор. 28:15-68). Божьи проклятия включают болезни, неурожаи, войны и поражения, а также разрушение городов. Это служит предупреждением людям соблюдать заповеди Божии и избегать этих последствий. Моисей передает народу слова Господа, и люди обещают делать и повиноваться всему, что говорит Господь. Тогда Моисей взял кровь и окропил ею народ, заявив, что эта кровь есть символ Завета, который Господь заключил с народом на основании этих слов. Это указывает на то, что народ Израиля полон решимости соблюдать Божий завет и быть верным Его заповедям (Исх. 24:6-7).

Интересно отметить, что закон является важным элементом религиозного домостроительства, которое готовит Израиль к приходу спасения. В Книге Второзакония говорится: Бог учит народ Израиля законам и правилам, чтобы они могли сохранить их на земле, которую они завоевывают. Бог призывает людей беречь и соблюдать эти законы, потому что это будет свидетельством их мудрости и ума перед другими народами. Когда другие народы услышат об этих законах, они узнают народ Израиля как великий народ, мудрый и разумный (Втор. 4:5–6). Таким образом, закон представляет собой суровую школу святости, которую должен был пройти израильский народ, будучи изначально народом грубым и невежественным («жестоковыйным»)¹.

Существует тесная связь между законом и заветом, которая объясняется тем, что для народа Израиля закон, переданный через Моисея, является единственным законом. Моисей выступает в роли посредника Завета, и через него формируется основа Ветхого Завета. Бог через Моисея сообщает людям о своих требованиях (Пс. 102:7). Этот факт подчеркивается в текстах двояко. Во-первых, ни один человек-законодатель, даже во времена Давида и Соломона, не стремился заменить или дополнить Божий закон. Даже тексты, относящиеся к Иезекииллю, не включены в Тору. Во-вторых, все законодательные тексты представлены как воплощение Божьих слов, переданных Моисею во время его пребывания на горе Синай².

Из анализа текстов ветхозаветных книг видно, что Тора, хотя передана Моисеем, со временем развивалась и подвергалась переработке. В ней можно выделить несколько литературных единиц, отличающихся тоном и характером, что указывает на разные источники Пятикнижия³. Следует

¹ Словарь библейского богословия. Под ред. Ксавье Леон-Дюфура. «Книжный мир экумены», 2012, С. 371.

² Там же. С. 372.

³ Там же.

отметить, что этот вопрос будет рассмотрен в дальнейшем исследовании с учетом раввинистических взглядов.

Если же рассматривать этот вопрос с библейской богословской точки зрения, то примером такого развития и пересмотра являются Десять Заповедей (Исх. 20:1–17) и Кодекс Завета (Исх. 20:22–23:33), которые повторяются и расширяются во Второзаконии (Втор. 5:2–21; 12–28). Второзаконие подчеркивает, что любовь к Яхве является первой заповедью, к которой сводятся все остальные (Втор. 6:4–9).

Также в разделе известном как «свод святости» (Лев. 17–26), прослеживается иной вид синтеза, где основной идеей является подражание Богу как Святому (Лев. 19:2).

В истории Израиля реформы, проводимые царями, всегда опирались на Тору Моисея, развивая и углубляя ее (3 Цар. 15:12 и далее; 4 Цар. 18:3–6; 22:1 – 23:25).

Священник Ездра сыграл значительную роль в сохранении и авторитете Торы. Его деятельность, связанная с окончательным установлением текста Пятикнижия, подтверждает ценность и авторитет этого священного предания (1 Езд. 7:1–26; Неем. 8). Ездра был писцом и писцом в законе Божьем и сыграл ключевую роль в восстановлении и передаче Торы народу Израиля.

Таким образом, эти факты позволяют нам видеть, что Тора не только передавалась Моисеем, но и продолжала развиваться, а ее сохранение и авторитет подтверждались за счет пересмотра и углубления текста, а также активного участия в этом Ездры.

Для иллюстрации более широкого спектра Законодательства уместным будет рассмотреть некоторые места из пророческих книг, которые содержат достаточно глубокое значение миссии закона. Например, пророк Исаия обличает народ Израиля за его формальную религиозность и несправедливость, несмотря на то что они соблюдают ритуалы жертвоприношений (Ис. 1:10–17). Здесь указывается, что Богу не нужны жертвоприношения, если они совершаются лишь формально, без истинного

обращения сердца и без справедливости в обществе. Пророк призывает народ к исправлению и возврату к Богу и истинному соблюдению божественных предписаний. В то же время обращается внимание на значимость исполнения Божьего закона и приводится пример в лице израильского народа, который отклонился Господа (1:19–20). В итоге, если народ не слушается Божьего закона и упорствует в отступлении, то он несет последствия своих поступков.

Так же пророк Иеремия обличает народ Израиля за его отступление от Божьего закона и нарушение завета. Указывает, что Бог важнее исполнения формальных ритуалов и жертвоприношений – Он желает истинного слушания Его голоса и верности Ему во всей жизни: «такую заповедь дал им: слушайтесь гласа Моего, и Я буду вашим Богом, а вы будете Моим народом, и ходите по всякому пути, который Я заповедаю вам, чтобы вам было хорошо» (Иер. 7:23).

В книге пророка Иезекииля (18:5–9) описывается Божий закон и его значение в человеческой жизни. Здесь говорится о справедливости, которую требует Бог от людей, и о наказаниях за нарушение закона. Пророк подчеркивает, что Божий закон включает в себя справедливость в обществе и заботу о нуждающихся, и что Бог ожидает от людей истинного соблюдения закона. Также пророк Иезекииль учил о значении закона Божьего и его обновлении в сердцах людей. В книге Иезекииля (36:26–27) находим, что Бог хочет дать народу новое сердце и новый дух, чтобы они могли истинно соблюдать Его законы и уставы. Здесь закон рассматривается как нечто, что должно быть внутри человека, в его сердце и душе, источником его поступков и поведения.

Пророк Михей указывает, что Бог вызывает народ Израиля к суду и воспитанию через пророка. Он обличает народ за его несправедливость и нарушение Божьих заповедей, включая нарушение заповедей о справедливости, милосердии и смирении (Мих. 6:1–2). Также пророк подчеркивает, что Бог не ищет простых ритуалов и жертвоприношений, а требует от народа исполнения справедливости, милосердия и смиренного общения с Богом. Закон здесь трактуется не только как набор правил и

обрядов, но как путь к духовной преображенности и справедливости (Мих. 6:6–8).

В итоге можно сказать, что Законодательство, переданное Моисеем по вдохновению Бога, занимает центральное место в религиозной и культурной жизни израильского народа. Это основа его истории и духовного развития. Закон Торы содержит не только свод заповедей, но и со временем подвергается развитию и переработке. Важными аспектами закона являются истинное обращение сердца, исполнение Божьих заповедей, справедливость и забота о ближнем. Такие пророки, как Исаия, Иеремия, Иезекииль и Михей упрекали людей за отступление от Божьего закона и призывали к истинному послушанию и возвращению к Богу. Таким образом, Тора является священным путеводителем, который способствует духовному развитию и формированию нравственных ценностей израильского народа и подтверждает его мудрость и разум перед другими народами.

1.2 Значение Торы для традиционного иудаизма

Еврейская традиция существует уже несколько тысячелетий и включает в себя широкий спектр законов и заповедей, описанных в Танахе⁴. Изучение закона и заповедей в еврейской традиции с филологической точки зрения позволяет понять их языковые особенности, исторический контекст и роль в жизни еврейского народа. Филологическое понятие о законе и заповедях в еврейской общине представляет собой сложный предмет, который изучается и анализируется на протяжении столетий. Еврейская традиция основана на вере в то, что Бог дал еврейскому народу набор законов и заповедей, которым они должны следовать, чтобы поддерживать отношения с Ним. Эти законы считаются божественными по происхождению и обязательными для всех евреев, независимо от уровня их соблюдения.

⁴Танах – еврейское название Библии (Ветхого Завета). Данное слово – акроним, состоит из начальных букв трех разделов: Тора, Пророки (Невиим), Писания (Ктувим).

Одним из ключевых аспектов еврейской традиции является вера в то, что Законодательство было дано Моисею самим Богом. Законы были записаны в Торе, которая считается самой священной книгой в иудаизме. Тора состоит из пяти книг: Бытие, Исход, Левит, Числа и Второзаконие. Не следует также забывать, что сам иудаизм, как религия, основан на писаном и устном Законе, где последний закреплен в письменных документах и постоянно расширяется в комментариях и различных постановлениях раввинов. Центром устной Торы является Талмуд, а письменной Торы – Пятикнижие⁵.

Еврейская традиция утверждает, что Тора – это не только собрание предписаний Пятикнижия, но и более широкое явление, подтверждаемое четырьмя определениями самой Торы, признанными либеральным иудаизмом⁶. Ниже приведены аргументы в поддержку этих определений:

Письменная Тора. Есть общее понимание, что свиток Торы был продиктован Господом Моисею и буквально прописан. По еврейскому календарю это произошло в шестой день месяца сивана (третьего месяца) в 2448 году, что соответствует 1314 году до нашей эры. Считается, что Моисей после встречи с Богом составил тринадцать списков заповедей и раздал по одному каждому племени, а тринадцатый поместил в Ковчег Завета⁷. Эти действия сделали невозможным добавление чего-либо к священному тексту. Такая бдительность считается одним из главных приоритетов еврейской традиции.

Устная Тора. Слова толкователей, наряду с Письменной Торой, считаются богодухновенными. Древнейшие традиционные толкования букв

⁵ Запротова О. Тора в библейской экзегезе: развитие и взаимодействие образного и логического компонентов // Ветхий Завет в Новом Завете: образы, цитаты, аллюзии. М.: Институт перевода Библии; ГРАНАТ, 2021. С. 119.

⁶ Здесь и далее в работе будет предложено следующее словоупотребление: Тора – весь письменный и устный закон в иудейском понимании, Пятикнижие – первые пять книг Священного Писания. Если мы будем иметь в виду только книги, будем использовать «Пятикнижие», если мы употребляем слово «Тора», подразумеваем всю совокупность иудейского Закона-учения.

⁷ Иудаизм и евреи. Письменная Тора [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://toldot.ru/pismennajaTora.html> (дата обращения: 15.10. 2022). Загл. с экрана.

Закона имеют большую ценность в иудаизме. Некоторые ученые, такие как Розенцвейг, отождествляют эти комментарии с самим Законом⁸. В прошлом применялись различные традиционные толкования, обычаи и практики, но со временем такой опыт был запрещен раввинами. Однако запрет не распространялся на устное отражение, что приводило к хаотическому порядку передачи информации. Это привело к появлению многих сочинений, которые были «систематизированы и переписаны в форме Мишны, Талмуда и других сочинений, написанных раввинами»⁹. Джейкоб Эйгус утверждал, что миссия устных раввинистических таинств заключалась в том, чтобы «построить забор вокруг Священной Торы»¹⁰. Это означало расширение внешних границ еврейской традиции и предотвращение ее смешения с другими культурами и религиями. Раввины должны были установить правила и традиции, чтобы обеспечить единообразие в понимании Торы и ее применении в жизни.

Традиционалист Эйгус также подчеркивал важность традиции в сохранении еврейской идентичности и обращал внимание на роль обрядов и обычаев в этом процессе. Он считал, что традиции, которые передаются из поколения в поколение, помогают сохранить еврейскую культуру и наследие¹¹. Розенцвейг, либеральный еврейский ученый, в свою очередь, развил идею о том, что еврейская традиция не может быть полностью статичной и должна постоянно приспосабливаться к изменяющимся обстоятельствам. Он подчеркивал ценность творчества и разнообразия традиций и считал, что их следует развивать и обновлять, чтобы они соответствовали потребностям сегодня и различным вызовам времени¹²

⁸ *Эйгус Дж. Б.* Эволюция еврейской религиозно-философской мысли от библейских времен до середины XX века. М.: Новый Хронограф, 2019. С. 551.

⁹ *The New Encyclopedia of Judaism*, Geoffrey Wigoder editor in Chief. New York: New York University Press, 2002. P. 778.

¹⁰ *Эйгус Дж. Б.* Указ. соч. С. 52.

¹¹ Там же. С. 53.

¹² Там же.

Таким образом, мнения Эйгуса и Розенцвейга представляют разные подходы к еврейской традиции, однако оба подчеркивают ее ценность и важность для сохранения еврейской культуры и самобытности.

Третье обозначение может содержать элементы второго обозначения (устной Торы) или быть его частью. Термин «Тора» может в некоторых случаях использоваться для обозначения всего свода еврейских законов (Галаха) и притч, историй и аллегорий (Аггада)¹³.

И четвертое обозначение. Тора включает в себя не только тексты закона и пророков, но и ответные письма, содержащие вопросы и ответы, а также проповеднические толкования раввинов¹⁴. Еврейский толкователь Джон Парсонс считает устные практики, происходящие из жизни мудрейших интеллектуалов еврейского народа, столь же авторитетными, как и сами слова, написанные Моисеем от Господа¹⁵.

Логично будет перейти к филологическим исследованиям. Термин «филология» относится к изучению языка и его исторического развития. В случае с еврейской общиной, изучение филологии особенно важно, так как помогает «пролить свет» на значение и интерпретацию законов и заповедей, занимающих центральное место в еврейской традиции.

Иудаизм, как известно, имеет три основных направления: традиционное, реформистское и либеральное. Ввиду этого можно встретить несколько понятий об определенном термине. Священный Закон в еврейском объединении называется «Тора» (от евр. תּוֹרָה), что в общепринятом порядке, конечно, как совокупность всех священных постановлений¹⁶. Само слово «тора» (учение, наставление) происходит от корня *y-r-h*

¹³ The New Encyclopedia of Judaism, Geoffrey Wigoder editor in Chief. Op. cit. P. 779.

¹⁴ Ibid.

¹⁵ Джон П., Тора Шебааль Пех – Устная Тора и еврейская традиция [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://hebrew4christians.com/Articles/Oral_Torah/oral_torah.html (дата обращения: 27.11. 2022). Загл. с экрана.

¹⁶ Электронная еврейская энциклопедия. Тора [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://eleven.co.il/judaism/general-information/14133/> (дата обращения: 29.09. 2021). Загл. с экрана.

«выстрелить/выпустить стрелу» и поэтому относится к «попаданию в цель»¹⁷. Этот аспект направления дает представление о Торе как о вещи, которая молниеносно указывает путь к Богу. В еврейском сборнике толкований, Мидраше, мы находим утверждение Ибн Эзры, что Тора есть только «Хумаиш Моше», то есть Закон Моисея¹⁸. Еврейский философ Мартин Бубер в своем немецком переводе Библии обычно переводил «Тора» как «Weisung» или «Unterweisung» («Наставление»), а не как «Gesetz» («Закон») ¹⁹. Если говорить о составе Торы как Пятикнижия, то здесь раввины насчитывают «613 предписаний, из них 248 заповедей и 365 запретов»²⁰.

В Пятикнижии термин «Тора» иногда употребляется в форме множественного числа (Быт. 26:5, Исх. 18:20, Лев. 26:46). Вышеупомянутые места в Писании относятся к заповедям и повелениям, которые имеют место в культовой традиции и жертвоприношениях. Для примера обратимся к переводу Пятикнижия с иврита под редакцией М. П. Кулакова. В этом издании «Закон/Тора» упоминается как «обряд» и «заповедь» и имеет такое же обозначение на языке оригинала²¹. Можно также отметить, что современный иудейский библеист Гюнтер Плаут в своем комментарии к Пятикнижию обсуждает различные аспекты Моисеева законодательства, включая его структуру, авторство и историческое значение. По поводу перевода слова «тора» Плаут утверждает, что это слово следует переводить как «наставление» или «педагогическое наставление», а не только как «закон», как это делается в некоторых переводах. Он также обсуждает различные значения этого слова в разных контекстах и рассматривает его важность для еврейской традиции²².

¹⁷ Запрометова О. Указ. соч. С. 123.

¹⁸ Мидраш Раба. Берешит Раба. Т. 1. М.: Книжники, Лехаим, 2012. С. 11.

¹⁹ Martin B. Torah - Nature, Message & Purpose [Electronic resource]: website. URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> (appeal: 12.02.23). Title from the screen.

²⁰ Смит Дж. Указ соч. С. 261.

²¹ Запрометова О. Указ. соч. С. 123

²² Гюнтер П. Комментарий к Торе. Тора в Пятикнижии Моисея. Издательский дом Континент, 2008. С. 678.

Начиная со средневековья в иудейской традиции распространено мнение, что ни один другой язык, кроме иврита, не в состоянии передать смысл всех наставлений и объяснений, собранных в Торе. В противном случае священный Закон превратится в курьёзный рассказ, и читатель не сможет правильно сказать: «Я читал Тору». Тора написана «священным языком»²³, и любой перевод на диалект других народов должен сопровождаться комментариями, приближающими изучающего к пониманию божественного текста. Любая пометка, обнаруженная в переписи текста, свидетельствует о том, что текущий список непригоден для изучения²⁴.

Кратко подводя итог нашему изучению данного раздела, можно утверждать, что еврейская традиция основана на вере в то, что Бог дал еврейскому народу набор законов и заповедей, которым они должны следовать, чтобы поддерживать отношения с Ним. Термин «Тора» означает совокупность всех священных таинств, указывающих путь к Богу. В некоторых местах Пятикнижия видно, что Тора появляется во множественном числе, что связано с культовыми традициями и жертвоприношениями. Перевод слова «тора» может быть разным, но важность этого понятия для еврейской традиции неоспорима. Комментарии и исследования таких ученых, как Гюнтер Плаут, дают представление о структуре, авторстве и историческом значении Моисеева законодательства. Чтобы правильно понять Тору, ее нужно изучать на иврите, потому что это язык, на котором она была написана, и любой перевод должен сопровождаться комментариями, чтобы передать ее более глубокий смысл.

²³ Иврит или «*Лашон а-кодеш – священный язык*» считается святым в еврейской традиции, потому что на нем разговаривал Бог с первым человеком. Только на этом языке сообщается воля Яхве. Следовательно, только он является истинным посредником между словом Божиим и человеком.

²⁴ *Райхинштейн М.* Перевод Торы на греческий язык — в чем проблема? [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://toldot.com/articles/articles_25821.html (дата обращения: 29.03.2023). Загл. с экрана.

1.3 Ветхозаветное законодательство: влияние на греческую культуру

Ветхозаветный закон является основой истории и культуры древних евреев, а также одним из важнейших текстов христианской традиции. Законы Ветхого Завета были написаны на иврите и включают в себя множество заповедей, инструкций и правил, регулирующих все сферы жизни, от религии до повседневной деятельности.

Однако с III века до Р. Х., эти законы стали переводить на греческий язык. Греческий перевод Ветхого Завета, известный как Септуагинта, был основным источником греческой традиции в понимании закона Ветхого Завета. Септуагинта была написана на древнегреческом языке и включает в себя переводы всех 39 книг Ветхого Завета. Он стал основой греческой традиции в понимании ветхозаветного закона и заповедей.

С филологической точки зрения перевод Ветхозаветного закона на греческий язык представляет собой сложный процесс адаптации. Например, русский литературовед и филолог-классик Гаспаров Михаил Леонович пишет, что переводчики Септуагинты взяли за очень сложную задачу: соединить две разные культуры, языки и способы мышления, чтобы создать произведение, которое было бы понятно и глубоко осязаемо для читателей из обеих культур. Они столкнулись со многими проблемами, в том числе с различиями между ивритом и греческим языком, отсутствием определенных слов и выражений в греческом языке, несоответствиями в грамматических формах и трудностями в передаче смысла и контекста. Несмотря на все эти трудности, переводчики Септуагинты создали произведение, оказавшее значительное влияние на греческую культуру и христианскую традицию в целом²⁵. Поскольку Божественные предписания в первую очередь влияли на нравственную составляющую человека, то, следовательно, мы находим утверждение, что «греки, подражая первоначальным предписаниям и учениям, которые были

²⁵ Гаспаров М. Л. Библейское книговедение: От Гекатомбе до апокрифов. М.: НЛЮ, 2011. С. 275.

восприняты иудеями, и становясь более целомудренными и благочестивыми, имели избавление от многих недостатков»²⁶. Здесь Филон Александрийский говорит, что греки, приняв иудейские предписания и учения, стали более мудрыми и благочестивыми, избавившись от своих ошибок. Доктор исторических наук Ольга Запрометова в своем исследовании по изучению Торы утверждает, что Септуагинта имела большое значение для греческой культуры, так как этот перевод позволил грекам познакомиться с еврейской религией и культурой. Септуагинта использовалась не только в еврейской среде, но и в христианских общинах, где она считалась основным текстом Ветхого Завета. Отмечается, что влияние Септуагинты ощущалось в таких областях, как литература, философия, искусство и религия. В статье также указывается, что Септуагинта сыграла важную роль в распространении еврейской культуры и ее влиянии на греческую культуру²⁷. Ольга Запрометова также анализирует филологические принципы и их влияние на толкование Божественного законодательства. Она отмечает, что слово «тора» можно перевести на греческий язык несколькими способами, включая «закон» (νόμος), «наставление» (παιδεία) и «учение» (διδασκαλία). Запрометова утверждает, что перевод в Септуагинте слова «тора» как «номос» (закон) был важным шагом в формировании понимания Торы как законодательства. Этот перевод помог создать представление о том, что Тора — это не просто свод заповедей и указаний, а закон, регулирующий все стороны жизни еврейского народа. В результате этого перевода Тора стала рассматриваться как источник законодательной мудрости и правовых норм, а не только как свод моральных и религиозных предписаний²⁸.

В целом Септуагинта сыграла важную роль в развитии еврейской культуры и ее распространении за пределы еврейского народа. Она также

²⁶ Филон Александрийский. Краткие изложения об утверждении Юдаизма // Патрология: в 4 т. Т. 2: Христианство и культура: До Никеи. М.: Ладомир, 1994. С. 92-115

²⁷ Запрометова О. Указ. соч. С. 119-121.

²⁸ Там же.

оказала некоторое влияние на греческую культуру и философию, став одним из важнейших источников для изучения еврейской религии и культуры в древнем мире.

1.4 Влияние Ветхого Завета на христианскую культуру: анализ взглядов апостола Павла

Изучая значение Ветхозаветного закона в еврейской культуре и возникновение Божественных предписаний у греческого народа, а также их влияние на общество, стоит обратиться к истокам раннехристианского понимания Ветхого закона. Для иллюстрации можно рассмотреть и проанализировать упоминания о Законе Моисеевом в посланиях апостола Павла.

Кроме того, в раннем христианстве существовали разные точки зрения на роль ветхозаветного законодательства в жизни христиан. Одни считали, что закон должен соблюдаться полностью, другие – что это явление временное, не подходящее для нового религиозного учения, третьи – что его надо соблюдать, но только в той части, которая соответствует принципам христианства этики и морали.

Апостол Павел в своих посланиях активно обсуждал эту тему и высказывал свои взгляды, которые могут быть интересны для исследования в контексте раннего христианства и его отношения к Ветхому Завету. Поэтому изучение ссылок на Закон Моисея в его посланиях может помочь в этом вопросе. Важно отметить, что наша задача состоит в том, чтобы анализировать места, где упоминается Закон, а не рассматривать толкования посланий апостола. При необходимости обратимся к библейским словарям.

Следует отметить, что апостол Павел был одним из выдающихся идеологов раннего христианства и его учение сыграло большую роль в формировании христианского учения. В своих посланиях апостол Павел рассуждал о различных сторонах христианской жизни, в том числе о вопросах, связанных с Ветхим Заветом и законодательством. Одной из самых

интересных тем для изучения является взгляд апостолов на роль Ветхого Завета в жизни христиан. В своих посланиях апостол высказывал различные точки зрения по этому поводу. Одни его высказывания можно рассматривать как призыв к соблюдению Закона, а другие – как отказ от Закона в пользу новой религиозной доктрины (т.е. христианства).

Основной акцент в этом вопросе следует сделать на ключевом понятии, введенном впервые в христианской традиции, а именно введенном апостолом Павлом. Архимандрит Аверкий (Таушев) в толковании на (Рим. 3:2) говорит следующее: «Закон, данный Моисеем, не мог дать жизни и правды, потому что он нарушался людьми. Кроме того, в закон входили не только заповеди, но и обряды, жертвоприношения и т. д.». В этом контексте слово «закон» (греч. νόμος) как раз и включает в себя все заповеди Божии, данные евреям через Моисея, а также обряды и жертвоприношения²⁹. Именно это значение закона впервые появляется в христианском мире и считается истинным по сей день.

В одном из своих посланий, написанном к Галатам, апостол Павел обращается к вопросу о роли закона в жизни христиан. Он пишет: «Человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть» (Гал. 2:16). Этот текст можно интерпретировать как отказ от соблюдения закона и призыв принять веру во Христа как основу спасения. Послание к Галатам затрагивает тему роли Закона в христианской жизни. Мы видим, что закон в том виде, в каком его воспринимали иудеи не может оправдать человека и не способен дать спасения. Только вера в Иисуса Христа может привести к спасению. Апостол Павел подчеркивает, что закон был временным, до пришествия Иисуса Христа (Гал. 3:19–25). Он призывает галатов отказаться от закона, ограничивающего их свободу во Христе, и обратиться к духовной жизни, исходящей от веры в Иисуса Христа. Также сказано, что Христос освободил

²⁹ *Аверкий (Таушев), архим.* Комментарий к Римлянам. М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2004. С. 182.

нас от закона (Гал. 5:1), и теперь мы живем верой, а не законом. Однако это не означает, что Божественные заповеди не важны. Апостолу, что вера должна проявляться в любви, и что любовь к ближнему есть исполнение всего закона (Гал. 5:13–14). Делаем вывод, что христиане должны жить верой в Иисуса Христа и любить ближнего, соблюдая заповеди Божии.

Однако в других его сообщениях можно найти и противоположные взгляды. В своем Послании к Римлянам апостол говорит, что закон священен и важен для христиан. Апостол Павел говорит о ветхозаветном законе как о духовном законе, который он признает и соблюдает, но который не в состоянии освободить его от плотских желаний и греха. Закон, который он соблюдает, не может дать ему спасения и не может помочь ему преодолеть свои плотские желания. Он признает, что закон дает знание греха, но не дает силы для его преодоления. Однако апостол не отрицает значения закона. Он говорит, что закон свят, справедлив и добр, но не может помочь ему в его борьбе с грехом. Вместо этого апостол Павел утверждает, что его спасение приходит через веру в Иисуса Христа и действие Святого Духа в его жизни. Мы видим, что в отрывке Послания к Римлянам апостол Павел не отрицает смысла закона, но указывает на его ограниченность и подчеркивает необходимость духовной силы для преодоления плотских похотей и борьбы с грехом (Рим. 7: 14–25). Поэтому можно предположить, что взгляды апостола Павла на Ветхий Завет и законодательство не были однозначными, и в разных контекстах он высказывал разные точки зрения на эту тему. Однако апостол призывает христиан соблюдать некоторые аспекты закона, такие как запрет на убийство, воровство, лжесвидетельство и прелюбодеяние (Рим. 13:9). Он также учит, что закон является свидетельством Божьей праведности и что все люди нуждаются в спасении через веру в Иисуса Христа (Рим. 3:21–22).

Во второй главе Послания к Коринфянам апостол Павел говорит, что буквальное толкование закона ведет к смерти, а духовное — к жизни (2 Коринфянам 3:6). Здесь апостол утверждает, что закон ведет к смерти, а дух животворит. Он говорит о Новом Завете через Иисуса Христа и обещает жизнь

и избавление от греха. Он говорит, что Бог дал людям новый закон, который написан не на камне, а в сердцах верующих, и что этот закон дает силу побеждать грех. Второе послание к Коринфянам (3:6) говорит о законе как о Ветхом Завете, который был дополнен Новым Заветом, пришедшим через Иисуса Христа. Павел указывает, что Новый Завет основан на Духе и дает жизнь, в отличие от прежнего Завета, который приводит к смерти. Он говорит, что Новый Завет дает возможность искупления и преодоления грехов через работу Святого Духа в жизни верующего.

Таким образом, можно сделать вывод, что апостол Павел рассматривал закон Моисея как временное явление, необходимое для осознания людьми своей потребности в спасении через веру в Иисуса Христа. Он призывал христиан соблюдать некоторые аспекты закона, но отвергал идею о том, что соблюдение всего закона необходимо для спасения.

Позиция апостола Павла по отношению к ветхозаветному законодательству оказала значительное влияние на взгляды ранних отцов Церкви. Ранние Отцы Церкви, опираясь на учение святого Павла, признавали ценность и важность Ветхого Завета как Священного Писания, но также понимали, что христиане больше не связаны церемониальными и ритуалистическими аспектами закона. Они верили, что благодаря жизни, смерти и воскресению Христа был истинно исполнен Ветхий Закон. Отцы Церкви в целом соглашались с тем, что христиане призваны жить в соответствии с моральными принципами и заповедями, содержащимися в Ветхом Завете, поскольку они отражают непреходящий нравственный закон Божий. Однако они подчеркивали, что церемониальные законы, такие как ограничения в питании и обрезание, больше не были необходимы для спасения во Христе.

Взгляды ранних отцов Церкви в некоторой степени различались, но они в основном интерпретировали ветхозаветное законодательство в свете учений апостола Павла. Они рассматривали закон как имеющий педагогическую цель, ведущий людей ко Христу. Их понимание закона было сформировано акцентом

Павла на вере во Христа и преобразующей силе Святого Духа в жизни верующего.

В целом, позиция апостола Павла в отношении Ветхозаветного законодательства повлияла на то, что ранние отцы Церкви рассматривали закон как важную часть Божьего откровения, но понимали его исполнение и высшую власть в личности и деяниях Иисуса Христа.

В дальнейшем исследовании мы стремимся провести всесторонний анализ и систематизацию данного факта, а также предоставить сравнение с иудейской традицией в отношении Ветхозаветного законодательства с целью более глубокого понимания.

Глава 2. Ветхозаветное законодательство и его значение для духовной и физической жизни

2.1 Божественные заповеди как путь ко спасению

Саадия Гаон, иудейский мыслитель, утверждает, что Бог, великой и милосердной любовью к своим созданиям, предоставляет заповеди и наставления, через которые люди могут приобрести «полное блаженство и совершенное счастье в будущем мире»³⁰. Философ Авраам ибн Дауд дополняет эту идею, считая, что свобода воли проявляется в выборе между активным выполнением заповедей и простым «пассивным» отказом от плохих поступков. Без такой возможности выбора, по его мнению, не было бы необходимости в посланиях пророков, люди не получали бы награды и не испытывали бы наказания, которые являются формой воспитания³¹.

Святой Григорий Богослов утверждает, что Бог одарил человека свободой, а закон, который дан ему, является «материалом для упражнения свободной воли»³². Творец предоставляет возможность упражнять дарованную свободу в добром направлении, чтобы избежать повреждения как души, так и тела. Таким образом, религиозно-духовные авторитеты христианского и иудейского верования считают, что Бог дарует людям свободу выбора и предоставляет заповеди и наставления, чтобы помочь им достичь полного блаженства и совершенного счастья в будущем мире.

Человек получил от Творца волю, и как следствие, не все используют этот дар одинаково: одни совершают добрые поступки, другие же нарушают законы. Для поддержания социального благополучия Бог дал определенные правила, которые нужно соблюдать. Этот подход поддерживается иудейским философом Маймонидом, который утверждает, что Божественные

³⁰ *Эйгус. Дж. Б.* Эволюция еврейской религиозно-философской мысли от библейских времен до середины XX века. М.: Новый Хронограф, 2019. С. 150.

³¹ *Сират К.* История средневековой еврейской философии. М.: Мосты культуры, 2003. С. 240.

³² *Григорий Богослов, свт.* Творения. Слова. Т. 1. М.: Сибирская Благовонница, 2007. С. 564.

предписания являются даром, который был послан для укрепления общественного порядка³³.

Однако не всегда соблюдение заповедей приводит к получению награды. Некоторые люди могут вести добродетельную жизнь, не исполняя заповеди, тогда как другие добавляют к своим поступкам и их исполнение. Согласно мыслям Саади, последние получают «двойную награду»³⁴ в будущей жизни. Это объясняется тем, что не все люди одинаково усердно работают в земной жизни, и, следовательно, не все должны получать одинаковое вознаграждение. Кроме того, по мнению Саади, заповеди можно разделить на две категории: «рациональные» и «традиционные». Первые должны быть признаны всеми разумными существами, в то время как вторые могут не иметь априорной оценки рассудка (при этом какие конкретно заповеди считать рациональными, а какие традиционными, сам философ не поясняет). Однако, по мнению мудреца, Бог дал нам традиционные заповеди для нашего блага и увеличения нашей награды и блаженства в будущей жизни³⁵.

Аналогичное учение присутствует в католической доктрине и называется догматом о сверхдолжных делах, который был установлен папой Климентом VI в 1343 году. Согласно этому учению, угольники Бога, стремясь выполнить все божественные законы и нравственные предписания, могут достигнуть преизбыточного удовлетворения Божьего правосудия, то есть они могут совершать сверх меры добрых дел, от которых остается избыток благородных поступков. Этот избыток называется «сокровищницей сверхдолжных заслуг (thesaurus meritorum)», которая полностью и безусловно находится под властью папы³⁶. Человек, которому не хватает добродетели для

³³ *Сират К.* Указ. соч. С. 251.

³⁴ *Эйгус Дж. Б.* Указ. соч. С. 151.

³⁵ *Саадья Гаон.* Книга верований и мнений. М.: Лехаим, Книжники, 2016. С. 152–159. – 425.

³⁶ *Потанов В., прот.* Православие и инославие. М.: Православная энциклопедия Азбука веры, 2020. С. 25.

получения милости от Господа, может использовать эти заслуги благодаря милости папы.

В православной теологии отсутствует концепция сверхдолжных дел, поскольку это противоречит учению о спасении человека на основе Библии. Христианский идеал совершенства является непостижимым для любого индивидуума, который не только не может совершить сверхдолжное, но и не способен достичь идеала в полной мере. Как говорит апостол Павел, «вы спасены благодатью через веру, и это не от вас, это дар Божий: не от дел, чтобы никто не мог хвалиться. Ибо мы – Его творение, созданы во Христе Иисусе для совершения добрых дел, которые Бог заранее приготовил для нас» (Еф. 2: 8–10). Некоторые люди считают, что их исполнение заповедей является достаточным для праведности, тогда как другие ожидают вознаграждения за свои добрые дела. Однако, оба подхода противоречат истине, как справедливо заметил преподобный Марк Подвижник³⁷. Православные христиане не должны надеяться на вознаграждение за свои добрые дела, а «должны лишь молиться Богу о спасении по вере, так как заповеди Божьи направлены на спасение послушных Ему»³⁸. Жизнь христианина должна быть наполнена добродетелью до последнего дня, поскольку Господь создал нас не для того, чтобы мы совершили одно доброе дело, а для того, чтобы исполнить все заповеди³⁹, как сказал святой Златоуст. Следует также помнить, что жизнь основанная на исполнении заповедей и добродетели, может привести к испытаниям, поскольку она противостоит господствующему миру. Однако, если человек следует этому пути, то, как замечает святой Иоанн Дамаскин, он «будет вознагражден бессмертием за свой подвиг добродетели»⁴⁰.

³⁷ Добротолюбие. Т. 1., 4 изд. М.: Издательство Сретенского монастыря, 2010. С. 504.

³⁸ Симфония по творения святителя Василия Великого. М.: Дар, 2008. С. 169.

³⁹ Иоанн Златоуст, свт. Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 11, кн. 1, 2. СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1905. С. 87.

⁴⁰ Иоанн Дамаскин, св. Точное изложение Православной веры. М.: Издательство Сретенского монастыря, 2003. С. 87.

В конечном итоге наблюдается, что Бог не принуждает человека к выполнению его заповедей, а лишь предлагает путь ко спасению. Можно вообразить ситуацию, когда человек падает в ров, а затем ему предоставляется веревка в виде заповеди, которая помогает ему выбраться на путь спасения. Человеку предоставлен выбор двух путей в жизни: совершать добро или подчиняться злу, и третьего пути не существует, как говорит Христос «кто не со Мною, тот против Меня» (Мф.12:30). Бог любит всех и желает, чтобы все были спасены и находились с Ним. Пока человек жив, он имеет возможность выбора, потому что после смерти эта возможность исчезает. Как заметил преподобный Варсонофий Великий, «по окончании земной жизни никто уже не может достичь успеха... здесь временная жизнь, а там вечная жизнь»⁴¹. Следовательно, для тех, кто говорит «да» Богу, исполнение заповедей приобретает глубокий смысл и является путем общения с Творцом.

Таким образом, налицо различие в понимании роли предписаний: в иудействе и средневековой католической традиции имело место деление на обязательные и дополнительные заповеди, при этом последние не считались необходимыми для исполнения; в православной традиции такого размежевания заповедей по степени важности нет.

2.2 Различия в вопросе толкования Ветхозаветного законодательства

При исследовании книги Второзаконие можно обнаружить, что Бог через Моисея призывает свой народ сохранять Божественный Закон в его первоначальной чистоте и святости (Втор. 4:2). Иеромонах Иов (Гумеров) указывает на опасность в том, что с течением времени неизменные предписания могут претерпеть изменения, что приведет к искажению их

⁴¹ *Варсонофий Великий, прп.* Преподобных отцов Варсонофия Великого и Иоанна руководство к духовной жизни, в ответах на вопрошения учеников. М.: Правило веры, 1998. С. 383.

первоначального значения⁴². Но все же как следует понимать упоминаемый призыв пророка? Конечно, далеко не каждый человек будет намеренно нарушать божественный закон. Однако необходимо бережно соблюдать букву Писания и передавать его из поколения в поколение, чтобы сохранить всю первоначальную чистоту и святость (Втор. 4:9). Если текст будет искажен, то это может привести к изменению толкования и исполнения, что в свою очередь может привести к некоей мутации. Народ Израиля заслуживает благодарности за сохранение Божественного писания в его оригинальном виде. Однако сохранение буквенного текста не является единственной задачей. Важно правильно толковать и исполнять Божественное установление. Несмотря на сохранение священного текста, нельзя быть уверенным, что нам удалось сохранить его суть без искажений. С учетом духовно-нравственной болезни, присущей роду человеческому, вероятность искажения первоначального значения заповедей высока.

В силу человеческой природы, действительность не может существовать без нарушений. В Талмуд, священную книгу иудаизма, входит Мишна — древний сборник законов, где Священное Писание играет не главную роль. Возможно, проблема заключается в том, что собственные идеи Мишны не всегда соответствуют идеям Писания. Однако, можно также предположить, что некоторые концепции Мишны произошли из Писания, неявно ссылаясь на библейские стихи. Мишна формально, редакционно и лингвистически является отдельной от Писания сущностью.

Существует утверждение, что вся Тора была открыта Моисею на Синае⁴³, но данная часть откровения была передана в форме, отличной от письменной Торы. Эта устная традиция, которая передавалась в течение длительного времени, наконец была записана в Мишне. В иудаизме

⁴² *Иов (Гумеров) иером.*, Толкование на группу стихов: Втор: 4: 2-2 [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://ekzeget.ru/bible/vtorozakonie/glava-4/stih-2/> (дата обращения: 05.11. 2021). Загл. с экрана.

⁴³ *Neusner J.* The Mishnah: A New Translation. New Haven CT: Yale University Press, 1988. P. 58.

существует твердое убеждение, что на Синае Господь внедрил в ум устные заповеди, дополняющие предписания, указанные в письменной Торе Моисею. Таким образом, иудейская цивилизация защищает себя от возможных нареканий в отношении несовпадения толкования законов. Существует мнение, что все предписания, включая те, которые запрещают использование электричества в субботу, были даны Великому пророку на горе Синай⁴⁴. Однако, раввин Якоб Нойснер утверждает: «причина того, что Мишна не цитирует Писание, заключается в том, что это не обязательно»⁴⁵. С другой стороны, раввин либеральной стороны Иосиф Альбо не соглашается с утверждением Маймонида о неподвижности Закона, предлагая свою эволюционную концепцию. Он считает, что хотя Бог вечен, законы, которые Он дал, могут изменяться, поскольку они связаны с людьми, которые подвержены изменениям. Тем не менее, истина религии остается вечной, а предписания Закона могут отражать изменения в человеческом обществе. В этом смысле формулировка еврейского Закона всегда отражает и извечные принципы, и конкретное состояние общества⁴⁶. Некоторые еще более либерально мыслящие иудеи считают, что Тора должна быть актуальна и соответствовать реальной жизни, и что мудрецы имеют право отменить любой закон, если это может послужить еврейскому верованию⁴⁷.

В данном контексте можно припомнить высказывание Иисуса Христа, обращенное к фарисеям, где он указывает на отмену заповеди Божьей в пользу человеческих преданий (Мк. 7:9). В этом утверждении проявляется человеческая слабость, проявленная через лицемерие и хитрость, где буква Закона сохранилась, но его смысл утрачен. Господь прямо указывает на то, что

⁴⁴ *Болотников А.* Устная Тора и отношение к раввинистической традиции в иудаизме и христианстве. Ч. 1. Электронный альманах Борух [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://alek-sachka.livejournal.com/981872.html> (дата обращения: 25.01 2023). Загл. с экрана.

⁴⁵ *Neusner J.* Op. cit. P. 63.

⁴⁶ *Эйгус. Дж. Б.* Эволюция еврейской религиозно-философской мысли от библейских времен до середины XX века. Указ. соч. С. 213.

⁴⁷ *Band H., Heft I., Tepelmann A.* Der Beg riffder Religion im System der Philosophie. Berlin: University of Toronto, 1915. P.52-53. 164

Моисеево законодательство стало второстепенным, а человеческие законы получили «божественный» статус. Святитель Епифаний Кипрский называет последователей вторичного закона иудейской среды представителями так называемого предания старцев. Согласно святителю, религиозные и повседневные обряды не имеют ничего общего с Господним законом⁴⁸. Вопрос может возникнуть о том, почему люди за многие столетия стремились упростить неукоснительное исполнение Закона и преувеличить свои предания. Вероятно, это связано с тем, что в падшей природе человечества не было достойного человека для исполнения Божественного Законодательства. Однако, христиане верят и знают, что такой Человек уже пришел и самостоятельно исполнил данную миссию, показав нам пример истинной реализации Божественного Законодательства (Мф. 5:17).

В отношении толкования Священного Писания в Кафолической Церкви есть существенное отличие от других религий. Ни один экзегет, изучающий Священное Писание, не имеет права утверждать, что его толкование является единственно верным и должно быть принято поколениями. В то же время в иудаизме такие заявления также запрещены, так как нарушение авторитета закона может привести к санкциям. Однако существует обширная коллекция различных предписаний, составленных мудрецами, которые соотносятся с Божественным и исполняются с благоговением. В христианстве же подобное толкование возможно только в так называемом «личном богословском мнении», но которое не должно противоречить вероучительной истине. Согласно словам святителя Феофана Затворника, кто искажает святую истину, включая Закон, будет отвергнут в будущей жизни⁴⁹.

⁴⁸ *Епифаний Кипрский, свт.* На восемьдесят ересей Панарий, или Ковчег [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Epifanij_Kiprskij/na-vosemdesjaty-eresej-panarij-ili-kovcheg/ (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана.

⁴⁹ *Феофан Затворник, свт.* Сборник слов и проповедей о православии с предостережениями от погрешений против него. М: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1995. С. 67.

Подводя итог скажем, что Второзаконие призывает к сохранению Божественного Закона в его первоначальной чистоте и святости, чтобы избежать искажения его первоначального значения и толкования. Хотя народ Израиля заслуживает благодарности за сохранение Божественного писания в его оригинальном виде, необходимо также правильно толковать и исполнять Божественное установление. Возможно, некоторые концепции Мишны произошли из Писания, неявно ссылаясь на библейские стихи, но Мишна формально является отдельной сущностью от Писания. Иудаизм верит в то, что на Синае были открыты и Письменная и Устная Тора, которые дополняют друг друга. Устная традиция была записана в Мишне, и еврейский Закон всегда отражает как и извечные принципы, так и конкретное состояние общества. Существуют разные точки зрения на то, может ли Закон изменяться, но все верующие признают, что истина религии остается вечной. Есть иудеи, которые считают, что Закон должен соответствовать реальной жизни и мудрецы имеют право отменять законы, если это не противоречит еврейскому верованию. Что касается христианской традиции, то здесь вышеприведенная иудейская доктрина оценивается как предпочтение человеческих преданий Божьему Закону. Иисус Христос указывает на отмену заповеди Божьей в пользу человеческих преданий, где буква Закона сохранилась, но его смысл утрачен. Христиане верят, что Христос самостоятельно исполнил данную миссию, показав пример истинной реализации Божественного Законодательства.

2.3 Происхождение Закона и духовно-физическое исполнение заповедей

В некоторых иудейских источниках можно найти отголоски о том, что Тора существовала до создания мира. Элиэзер бен Йосе Галилейский утверждал, что «Тора находилась на лоне Бога за 974 поколения до создания

мира и вместе с ангелами-служителями воспевала Божественные хвалы»⁵⁰. Симеон бен Лакиш считал, что Тора предшествовала миру на 2000 лет и была написана «черным огнем на белом огне»⁵¹. Акива называл Тору драгоценным инструментом, с помощью которого был создан мир. Он также говорил о том, что Бог использовал Тору как чертежи для создания мира, а также советовался с нею до создания мира⁵².

Такие предположения могут показаться противоречивыми и несоответствующими Писанию. Кроме того, утверждение о том, что Тора была создана до начала существования мира, не согласуется с христианским принципом творения "из ничего" (*ex nihilo*). Представление о том, что Бог нуждался в материальных чертежах для создания мира, является ошибочным. В Писании говорится, что Бог вначале сотворил небо и землю (Быт. 1:1) и творил все из ничего (2 Мак. 7:28).

В иудаизме можно найти более умеренные и более обоснованные точки зрения, отрицающие буквальную веру в то, что Тора существовала прежде всего. Некоторые интеллектуалы указывают на необходимость рассмотреть этот вопрос более тщательно. Иуда Барзиллай предполагает, что Тора не существовала как материальное тело, а была просто мыслью в разуме Бога⁵³. Ибн Эзра указывает на то, что Тора не может играть роль в процессе формирования мира и должна рассматриваться как метафора⁵⁴. Иуда Галеви объясняет, что Тора предшествует миру в телеологическом смысле, то есть Бог создал мир с целью раскрытия Торы. Он использует определение «первая мысль – это конец работы»⁵⁵ для поддержки своего взгляда на этот вопрос и также считает, что Тора существовала до мира.

⁵⁰ Иудаизм: писанный закон – Тора. Происхождение и предсуществование. Превд. с англ. с помощью браузера [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> (дата обращения: 12.11 2021). Загл. с экрана.

⁵¹ Там же.

⁵² Там же.

⁵³ Там же.

⁵⁴ Там же.

⁵⁵ Там же.

Относительно вышеупомянутой темы, христианская экзегетика, опираясь на Священное Писание может дать следующее разъяснение. Закон Божий был создан в трех этапах:

1. В момент творения человека, поскольку созданное существо, наделенное душой, обязано проявлять любовь к своему Создателю. Закон в этом смысле включает в себе первоначальную идею любви (Мф. 22:37-38). Закон возникает, потому что появляется исполнитель. Следовательно, Закон создан не для человека, а человек для Закона. В начальный момент Закон чист, как первозданный Адам. С этого момента Закон начинает преподаваться каждой рожденной душе и становится неотъемлемой частью человеческой природы.

2. Через Моисеево Законодательство, начиная с Десяти Заповедей и заканчивая пророческими писаниями, данный Закон принадлежит уже сформированному израильскому народу. Здесь заключается одна из важнейших миссий Божьего Предписания. Израильское общество должно следовать указанному Писанию, в результате чего должен быть примером для других народов. В этом даже есть определенный универсализм в спасительном деле.

3. Третья и наиболее важная часть проявления Закона заключается в проповеди Самого Спасителя. Богочеловек проповедью и примером земной жизни дает нам живой и дышащий Закон⁵⁶. Господь облегчает человеческую жизнь в Законе таким образом. Все 613 заповедей заключаются в любви к ближнему, как к самому себе (Гал. 5:14), а затем следует истинная любовь к Богу, как говорит апостол Иоанн Богослов (1 Ин. 4:20). Конечно, заповедь любви к Богу не может быть второстепенной. Апостол уточняет, что без любви к ближнему нельзя вырастить в себе любовь к Богу. Святитель Епифаний Кипрский объясняет, что Закон Божий, который дан человеку, имеет свойства,

⁵⁶ *Иннокентий Пензенский, свт.* Богословие деятельное [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Innokentij_Penzenskij/bogoslovie_deiatelnoe/ (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана.

которые делают его не только идеальным, но и бесконечным. Это означает, что Закон применим ко всему миру и ко всем временам, и это особенно важно для христиан, которые верят в вечность жизни. Также Святитель Епифаний Кипрский подчеркивает, что любовь – это главное понятие Закона, которое является основой для всех заповедей⁵⁷. Это проявляется в заповеди любить ближнего, как самого себя. Именно через любовь к ближнему человек может выразить свою любовь к Богу. В свою очередь, любовь к Богу помогает нам жить в соответствии с Законом и достигать духовной гармонии.

Что касается исполнения божественных предписаний, то в контексте еврейско-испанской философии, важным аспектом является тема физического исполнения заповедей, которые предписываются в Божественных повелениях. Это объясняется тем, что большинство святых предписаний, включая те, которые обеспечивают благосостояние, имеют тесную связь с физическим благополучием человека. Соответственно, для достижения блага необходимо не только следовать духовным принципам, но и соблюдать физические правила. Однако, стоит заметить, что данное толкование заповедей имеет негативный оттенок и может рассматриваться как ограниченный подход.

Уже в XV веке физическое исполнение заповедей стало рассматриваться как таинство, обладающее спасительной силой. Одна из наиболее обсуждаемых тем века касалась смысла предписаний и их связи с вещественным выполнением и бессмертием души. Ибн Аббас, верный последователь Маймонида, классифицировал все заповеди на две группы: первая предназначена для улучшения физического состояния, а вторая - для совершенствования души. Некоторые верующие отказываются исполнять *мицвот*, основываясь на том, что последние учат добродетелям. Тем не менее, даже если человек ведет добродетельную жизнь, ему все равно необходимо

⁵⁷ *Епифаний Кипрский, свт.* На восемьдесят ересей Панарий, или Ковчег [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Epifanij_Kiprskij/na-vosemdesjaty-eresej-panarij-ili-kovcheg/ (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана.

соблюдать заповеди⁵⁸. Важно жить в добрых делах, чтобы придерживаться определенных правил, данных Творцом, не только для долголетия на земле, но и для спасения в грядущем мире. Добродетель можно сравнить с прорастающей лозой, из которой возникают плоды - в данном случае, заповеди. Что касается радости то она напрямую связана с выполнением духовно-нравственных аспектов. Радость является причиной, а выполнение заповедей - следствием⁵⁹. Хотя это утверждение может быть оспорено, в конечном итоге грустный человек будет стремиться найти радость, а счастливый человек не всегда будет искать исправления, а если он это сделает, то это будет считаться духовным подвигом.

Иосеф бен Шем утверждает, что человеческий дух не может понять причины Божественных заповедей, так как Божественное не может произойти от естественного⁶⁰. Всякое существо имеет свою причину существования, также как и все блага, которые нам дарит Господь, имеют определенное основание. Если эти блага являются заповедями, то они становятся ступеньками на пути к спасению, поскольку помогают нам постепенно приближаться к Божественному свету. В повседневной жизни большинство людей трудятся не просто так, а с какой-то целью. Если бы не было этой цели, то все наши дела были бы лишены смысла. Подобная мысль есть и у святого Василия Великого: мы должны исполнять заповеди Божьи, чтобы угодить Ему и прославить Его, и причиной этого является наше спасение⁶¹.

Заповеди Истинного Бога предоставляют вечное и бесконечное вознаграждение, а также обеспечивают исполнителей Бессмертной Жизнью и великими благами⁶², которых человеческий ум не может осознать (1Кор. 2:9).

⁵⁸ *Сират К.* Указ. соч. С. 520

⁵⁹ Там же. С. 541.

⁶⁰ Там же. С. 562.

⁶¹ *Василий Великий, св.* Творения, аскетические творения и письма. Т. 2. М.: Сибирская Благовонница, 2009. С. 35.

⁶² *Исаак Сирин, прп.* Подвижнические наставления [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Isaak_Sirin/podvijnicheskie_nastavleniya/ (дата обращения: 09. 03. 2023). Загл. с экрана.

Вопрос, который возникает, заключается в том, какие именно Божьи повеления необходимо исполнить, чтобы получить эти непередаваемые блага? Решение вопроса кажется простым - достаточно взглянуть на прошлое древнего израильского народа. В то время смысл *мицвот* был связан с выполнением внешних обрядов, но за этим следовал отход от Бога и поклонение «бездушным божествам». Каков был результат таких поступков? Он был далек от благоприятного: различные бедствия и даже войны. Важно помнить, что выполнение *мицвот* должно быть не только внешним, но и внутренним - проявлением веры и преданности Богу, что является истинным источником благодати и милости от Него. Таким образом, важно не только следовать заповедям, но и понимать их глубокий смысл, чтобы не повторять ошибки прошлого и сохранять духовную связь с Богом.

Согласно святителю Иоанну Златоусту, Божественные заповеди никогда не были предназначены для плотских нужд, а скорее для духовного развития, и Бог не требовал от нас убивать животных, а желал, чтобы мы служили Ему через духовные добродетели, за что обещал нам вечную жизнь⁶³. Хотя соблюдение Божьих заповедей может принести нам удачу в будущей жизни, большинство из нас стремится получить награды в настоящей жизни.

Философ Профиат Дюран считает, что еврей, находящийся за пределами Израиля, обязан выполнять все *мицвот*, чтобы его тело оставалось здоровым⁶⁴, в то время как преподобный Исаак Сирин утверждает, что «душа, не соблюдающая заповедей, не может быть здоровой»⁶⁵. Таким образом, важно задаться вопросом, что требуется для правильного исполнения заповедей и кто страдает за их нарушение - душа или тело? Вера в Бога, без сомнения, важна, но она должна подтверждаться действиями, иначе она мертва (Иак. 2:26).

⁶³ *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 1, кн. 2. СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1895. С. 984.

⁶⁴ *Сират К.* Указ. соч. С. 525.

⁶⁵ Симфония по творениям преп. Исаака Сирина [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Isaak_Sirin/simfoniya-po-tvorenijam-prep-isaaka-sirina/44 (дата обращения: 11. 03. 2023). Загл. с экрана.

Вера, приводящая к практическим действиям, вдохновляет на стремление к высшим благам, а именно к строгому соблюдению установленных догматов. Согласно преподобному Симеону Богослову, такое следование заповедям «научает людей признавать свою слабость»⁶⁶. Когда человек осознает свои физические или духовные недостатки, важно исправить их. Возникает вопрос: каким образом излечить слабое звено? Ответ прост: нужно найти золотую середину, то есть радоваться жизни, соблюдая заповеди, потому что каждое из них имеет свою ценность только в сочетании с другими – в данном делании должны быть задействованы и телесная и духовная составляющая человека⁶⁷.

По сути, можно сделать вывод, что основой христианской жизни является Закон Божий, в центре которого находится понятие любви. Следуя заповедям Закона, мы можем достичь духовного совершенства и близости к Богу. Разделение на «тело» и «душу» в исполнении заповедей бессмысленно, поскольку душа без тела не может выполнить заповеди, а индивид не может понять духовный смысл Божьих предписаний без души. Человек – это духовно-телесное существо, созданное Богом, которое должно служить своему Творцу во всем. Следовательно, только телесное или только духовное служение не имеет пользы, и неистинное выполнение заповедей приводит к страданию души и тела.

2.4 Божественное присутствие и исполнение заповедей.

Иегуда Галеви рассматривает вопрос о значении заповедей и приходит к выводу, что святые предписания были даны исключительно для израильского общества на священном языке и могут быть полностью

⁶⁶ *Симеон Новый Богослов, прп.* Главы богословские, умозрительные и практические преподобного отца нашего Симеона Нового Богослова, игумена обители святого Мамаса Ксирокеркского [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Simeon_Novyj_Bogoslov/glavy-bogoslovskie-umozritelnye-i-prakticheskie-prepodobnogo-otca-nashego-simeona-novogo-bogoslova-igumena-obiteli-svjatogo-mamasa-ksirokerkского/ (дата обращения: 11. 03. 2023). Загл. с экрана.

⁶⁷ *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 4, кн. 1. СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1898. С. 13.

исполнены только на израильской земле. Он считает, что заповеди являются не только религиозными правилами, но и «загадочными благосостояниями», используемыми Богом для обеспечения регулятивного выживания еврейского народа.

Согласно Галеви, если бы общество не следовало божественным правилам, то никто из людей не мог бы носить чистую одежду, не было бы возможности устраивать собрания, и не было бы выходного дня. Он утверждает, что благодаря исполнению заповедей жизнь людей становится более высокой, чем у царей, которые не имеют покоя даже в определенные дни отдыха. Для Галеви заповеди являются лекарством для телесного и душевного спокойствия, обеспечивающим регулятивное выживание еврейского народа⁶⁸.

С другой стороны, в христианстве выполнение заповедей рассматривается как способ достижения духовного благополучия. Великий преподобный Симеон Богослов утверждает, что заповеди являются основанием для получения дара⁶⁹. Человек, следующий заповедям, получает духовную и нетленную «чистую одежду». Это позволяет членам общества организовывать собрания, что в христианстве называется Церковью Христовой. Наконец, исполнение заповедей является путем к спасению. Человек, который исполняет заповеди, может получить «выходной день» отдыха и спасение.

В периоды духовно-нравственного покоя, человек может быть подвержен соблазну верить, что только рядом с ним присутствует Бог. Идея, выдвинутая философом Иегудой Галеви, заключается в том, что «неевреи» - те, кто не живет на земле израильской - не могут ощутить присутствие Божественного Духа в силу своего состояния. Он объясняет это тем, что Господь называется Богом Израиля, и внутреннее чувство, которое приводит другие народы к Нему, не характерно для них. Израильская земля обладает

⁶⁸ *Иегуда Галеви*. Кузара, 2 изд. Иерусалим: Шамир, 1990. С. 155.

⁶⁹ *Добротолубие*. Т. 5., 4 изд. М.: Издательство Сретенского монастыря, 2010. С. 32.

необыкновенными свойствами, прежде всего, благодаря заповедям, которые соблюдаются только здесь⁷⁰.

Согласно этому мнению, *мицвоты* можно рассматривать как средство для достижения Божественного Присутствия. Философ Профиат Дюран также утверждает, что религиозное служение направлено на привлечение эманации Самого Господа и всех святых существ. Он также поддерживает идею, что истинное почитание Творца может происходить только на просторах Израиля, потому что все заповеди даны ангелами, которые, в буквальном смысле, являются «богами Израиля»⁷¹. Следовательно, соблюдение заповедей может быть рассмотрено как способ привлечения Божественного влияния и достижения более высоких духовных состояний.

Действительно, для начального существования человеческой души необходимо физиологическое тело, однако это не означает, что для присутствия Животворящего Духа необходимо особое место⁷². Бог не зависит от пространства и не нуждается в помещении, как было сказано нашим Спасителем, который объяснял, что поклоняться Господу следует «в духе и истине» (Ин. 4:23). Святитель Афанасий Великий в своем послании указывает, что Бог пребывает во всем Своей благостью и могуществом, и вне всего Собственным Своим естеством⁷³. Это опровергает символическое служение, например, буквы закона, самарянской горы или иерусалимской земли, и указывает на духовное служение, которое является смыслом всех божественных предписаний. Можно сказать, что поклонник с

⁷⁰ *Иегуда Галеви*. Книга ответа и доказательства по поводу унижаемой веры Сафер Га-Кузари. М.: Книжники, 2009. С. 297.

⁷¹ *Сират К.* Указ. соч. С. 525.

⁷² *Даведенков О., прот.* Догматическое богословие. М.: Издательство ПСТГУ, 2017. С. 103.

⁷³ *Афанасий Великий, свт.* Послание о постановлениях Никейского Собора [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/poslanie_o_tom_chto_Sobor_Nikejskiy/ (дата обращения: 16. 03. 2023). Загл. с экрана.

интеллектуальным служением стает носителем образа благочестия и по евангельски становится сеятелем добродетелей⁷⁴.

2.5 Соотношение знания и практики в деле исполнения заповедей

При рассмотрении окружающей среды невооруженным глазом можно заметить, что наука имеет важное значение для жизни и движения в современном мире. Без ее достижений, было бы необходимо преодолевать десятки и тысячи километров пешком, чтобы достичь нужной геолокации. Представить современный мир без научных достижений было бы невозможно, и современный человек, привыкший к удобствам, не смог бы выжить без них.

Изучая происхождение науки, следует обратить внимание на слова Маймонида, который говорит, что наука возникла благодаря исполнению заповедей. Исполнение Закона было необходимой стадией начала научных исследований, а изучение заповедей служило вводным материалом в науку⁷⁵. Действительно, без определенных правил, как божественных, так и повседневных, ни один интеллектуал не может обойтись, так как без плана действий невозможно увидеть смысл последующих заданий.

Преподобный Нил Синайский отмечает, что изучение и исполнение заповедей позволяют индивиду взаимодействовать со святой силой, что дает ему дары Святого Духа, которые могут быть использованы по его желанию в различных направлениях⁷⁶. В качестве примера можно рассмотреть два древних направления науки.

В трудах Авраама бар Хия, иудейского философа и неоплатоника, можно найти мысли о том, что астрология играет важную роль в понимании Божественных заповедей. Как упоминалось ранее, некоторые заповеди не

⁷⁴ Кирилл Александрийский, *свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна, в 2 т., Т .1. М.: Сибирская Благовонница, 2011. С. 295.

⁷⁵ Сират К. Указ. соч. С. 268.

⁷⁶ Нил Синайский, *прп.* Разные главы, или мысли [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sinajskij/raznye_mysli/ (дата обращения: 17. 03. 2023). Загл. с экрана.

кажутся необходимыми с рациональной точки зрения, однако магическая наука помогает объяснить их значение, интегрируя их в мировой порядок и представляя в новом, позитивном свете⁷⁷. Каббалисты подчеркивают, что Божественные заповеди имеют космическое значение, поскольку гармония между десятью стадиями эманации, образующими проявление Бога, необходима для поддержания симфонии в мире. Религиозные люди стремятся достичь высочайшего уровня жизни и считают, что все атрибуты и мысли общества должны быть направлены на установление равновесия между сфирот и Израилем, в соответствии с предписаниями⁷⁸.

Интересно, что, по мнению Авраама ибн Эзры, Бог дал заповеди народу, чтобы они могли избавиться от негативного влияния планет, в том числе Сатурна, и спастись от вреда. Тем не менее, он также считал, что планеты могут оказывать благотворное влияние, и использование их влияния может быть весьма полезным для людей⁷⁹.

Согласно Леви бен Аврааму, заповеди могут быть разделены на те, которые имеют рациональное обоснование, и те, которые не имеют. Философия служит первоисточником для первых заповедей, которые затем становятся фундаментальными для остальных. Однако, поскольку не все люди обладают философским разумом, *мицвот* - эти заповеди - представляют собой свет, который помогает найти истину. Леви утверждает, что *мицвот* похожи на политику и психологию, которые нужны для практического удобства, и многие философы согласны с этим. Леви также считает, что истинный философский разум может быть достигнут только через исполнение *мицвот*⁸⁰. Если заповеди исходят не из света, а из науки, то они могут служить ключом к философскому пониманию, но не к открыванию дома Царства Небесного.

⁷⁷ Сират К. Указ. соч. С. 156.

⁷⁸ Там же. С. 373.

⁷⁹ Там же. С. 176.

⁸⁰ Там же.

Преподобный Максим Исповедник считает, что заповеди Божьи служат светом, который просвещает слепую веру. Те, кто не принимают этот свет, не могут достичь истинного Божественного понимания⁸¹.

На основании приведенных сведений можно подытожить следующее: для православной традиции принятие Нового Завета необходимо для полного осознания священных предписаний. Некоторые люди могут обращаться к различным практикам и лженаукам, ища силу, которую испытывают от заповедей, однако истинный смысл Господних предписаний может быть открыт только через Иисуса Христа.

В своей трактовке заповедей еврейская мысль рассматривает их как вспомогательные медикаменты для улучшения физического состояния, в то время как христианская традиция усматривает в них спасительное облачение. Однако, важно понимать, что Господь всегда находится рядом с человеческой немощью и стучит в дверь (Откр. 3:20). Если человек живет в соответствии с нравственно-духовными законами, его сердце открывается, и Бог входит в него. Возможность для каждого человека открыть свое сердце Богу возможна благодаря тому, что каждый человек создан по образу своего Творца (Быт. 1:26).

Святитель Василий Великий говорил о том, что наука может иметь сходство с заповедями, когда она учит, как их правильно исполнять, в то время как ясное учение о жизни вечной и достижении Царства Небесного должно являться целью для всех людей⁸². Каждый человек может стать носителем образа благочестия и стать сеятелем добродетелей через интеллектуальное служение. Таким образом, духовное служение является в принципе смыслом всех божественных предписаний.

⁸¹ Избранное Добротолюбие для мирян. М.: Данилов мужской монастырь, Даниловский благовестник, 2013. С. 19.

⁸² *Василий Великий, свт.* Творения, аскетические творения и письма. Т. 2. М.: Сибирская Благовонница, 2009. С. 92.

2.6 Божественные предписания: путь к очищению разума и физическому благополучию

В каждом человеке проявляется Божественная мудрость, которая представляет собой "малую вселенную". Однако, она не является просто силой природы, а отображением Божественной воли. Божьи заповеди, переданные в Священном Писании, являются небесным аналогом нашего ума. Их следует соблюдать разумно и со смыслом, чтобы достичь духовного просветления, а не только земного благочестия.

Исполнение заповедей Бога ведет к приобретению милосердия, любви, смирения, целомудрия и чистоты сердца, которые являются множественными плодами⁸³. Когда человек достигает этих добродетелей, его сердце очищается и освещается благодатью Святого Духа. Он становится новым человеком, облеченным во Христа, и становится причастником Вечной Жизни. Это является истинным отображением Божьих заповедей.

Бахья продолжает свои рассуждения и предлагает путь к правильному служению, используя метафору с посевом и выращиванием растения. Благочестие – это посаженное семя, а Тора – это процесс культивирования почвы, включая вспашку и очищение. После этого, как дождь увлажняет землю, Божественная помощь поддерживает процесс роста. После продолжительного труда получают плоды – внутреннее побуждение служить Господу без ожидания награды. Философ утверждает, что количество *мицвот* разума практически бесконечно, и что, чем глубже человек понимает Тору, тем более разумно и эффективно он может служить Богу. По мнению Бахьи, важностью для служения Богу выше понимание смысла Торы⁸⁴. Он считает, что человеческий разум должен быть использован для следования пути, который диктуется Торой. Рабби убежден, что человеческий разум

⁸³ Симеон Новый Богослов, *прп.* Творения Т. 2. Слова 53-92. М.: Типо-литография И. Ефимова, 1890. С. 15.

⁸⁴ Бахья Бен Йосеф. Обязанности сердца [Электронный ресурс]: сайт. URL: http://www.judaicaru.org/library/hovot_1.htm (дата обращения: 19. 03. 2023). Загл. с экрана.

может привести к глубочайшей истинности и духовному просветлению. Когда человек открывает свою душу для призыва Бога, она становится доступной для Божественной благодати. После достижения такой истинности, исполнение заповедей становится естественным и простым. Суть заповедей, которые предполагают физические действия, заключается в том, чтобы направить человека к осознанию важности этих действий для его сердца и совести, поскольку они являются «ключевыми элементами Божественного служения»⁸⁵. Маймонид замечает, что в обществе существуют различные уровни интеллектуального понимания заповедей. Те, кто достиг высшего понимания о Боге через исполнение заповедей, имеют более глубокое понимание их значения, чем те, кто не достиг этого уровня. Философ считает, что потенциальный интеллект видит во внешних атрибутах авторитета источник знания, что позволяет получить еще большее понимание заповедей⁸⁶.

Сегодня сложно достичь высшего духовно-нравственного уровня без живого примера или духовного наставника, как принято в Церкви. Такой наставник должен своим образом жизни показать правильное направление к жизни в соответствии с Божественными правилами.

Рабби Бахья подчеркивает важность последовательной культивации благочестия и духовного роста, чтобы достичь истинного служения Богу. Христианская традиция также подчеркивает необходимость духовной жертвы и смирения, чтобы служение было истинным и угодным Богу. Как сказал пророк Давид, Бог не желает жертв, но принимает жертву сокрушенного сердца и духа (Пс. 50:18-19). Поэтому, угождение Богу должно начинаться с внутренней жертвы, которую следует подкреплять внешней жертвой телесных потребностей. Согласно этой логике, приношение соответствующего служения Богу требует усилий не только на физическом, но и на духовном уровне. Таким образом, в христианской, как и в иудейской традициях,

⁸⁵ Бахья Бен Йосеф. Указ. соч. С. 2.

⁸⁶ Маймонид бен Моше. Путеводитель растерянных. М.: Гешарим, 2010. С. 275.

истинное служение Богу требует сочетания духовной жертвы и физического служения⁸⁷.

Относительно вопроса о роли разума в познании и призывах Творца, христианская позиция несколько отличается. Некоторые мирские философы и ученые превозносят разум как некое божественное качество и используют его как критерий оценки своих мыслей. Однако, по словам апостола Павла, необходимо уметь управлять своим разумом и не допускать, чтобы он владел нами (1Кор.6:12). Хотя разум и ум являются неотъемлемыми для здорового человека, мы не должны подчиняться им.

Следует заметить, что только разумом невозможно достичь истины. Он может направлять нас на путь истины, но это недостаточно. Очищенный заповедями Божиими ум позволяет приблизиться к Богу и получить место зрителя Божественного созерцания. Преподобный Исаак Сирийский подчеркивает, что без очищения ума деланием заповедей и безмолвного жития мы не сможем достичь совершенства света любви⁸⁸. Таким образом, для достижения истины и понимания призывов Творца необходимо управлять своим разумом и очищать свой ум заповедями Божиими.

Действительно, разум может создавать абстрактные образы духовной природы, но они остаются лишь образами и не имеют реальности. Такое самовольное поведение обусловлено неравновесием ума, когда разум управляет человеком, а не наоборот. Это приводит к потере зрения души, ослепляет нравственную жизнь человека и делает его природу бессильной. Однако Бог, который так любил мир, отдал Своего Единородного Сына (Ин. 3:16), чтобы Он, в Ипостаси Своей, обновил человеческую природу, дал первую свободу и показал путь к истинной и вечной жизни, через выполнение

⁸⁷ Симеон Новый Богослов, *прп.* Указ. соч. С. 78.

⁸⁸ Исаак Сирийский, *прп.* Слова Подвижнические. М.: Свято-Троицкая Сергиева лавра, 2008. С. 324.

Его животворящих заповедей. Только так человек сможет правильно управлять своим разумом, и только духовное возрождение может помочь уму.

Хотя Бахья в своих мыслях иногда уходит в крайности, его следует похвалить. Как иудей, он не стремится оправдать формальное служение своего народа. Он считает, что тщательное выполнение мицвот является необходимым, но только первым шагом к благочестию. Из рациональности его мышления можно сделать вывод, что он видит божественные предписания как "средство" для очищения духовной нищеты человека. Однако, что делает его философские мысли уникальными, так это то, что он призывает к выполнению заповедей всем сердцем и всей душой, чтобы войти в духовные высоты. Похожие рассуждения можно найти и в учениях преподобного Аввы Дорофея, который утверждал, что выполнение заповедей помогает очистить душу и ум, и прийти к рожденному состоянию⁸⁹. В конечном счете, эти мысли можно подтвердить словами из Священного Писания: «Заповедь Господня светла и просвещает» (Пс. 18:9).

Необходимо рассмотреть вопрос о влиянии священных текстов на физиологию человека в общем. В работе Джейкоба Эйгуса можно найти интересное мнение выдающегося иудео-европейского философа, Рабби Крескаса. Он утверждает, что через соблюдение законов Торы своими предками еврейский народ получил биологическую адаптацию к жизни, что привело к изменению их природы. По мнению Крескаса, евреи обладают особыми свойствами, которые не подвержены влечениям похоти и они освобождены от "нечестивых пронизательностей", которые характерны для других национальностей. Этот народ является "инструментом" для примера совершенства благодаря соблюдению мицвот, разумности и добрым поступкам. Основной целью достижения совершенства является истинная любовь к Творцу, которая достигается через развитие свойств характера и воплощение целесообразных идей⁹⁰.

⁸⁹ *Авва Дорофей, прп.* Душеполезные поучения. М.: Благовест, 2010. С 46.

⁹⁰ *Эйгус. Дж. Б.* Указ. соч. С. 202.

В данном анализе обращается внимание на утверждение о том, что исполнение спасительных предписаний предшественниками может изменить биологическую адаптацию человеческого поколения. Это говорит о возможности духовных законов влиять на эволюцию человека. Можно заметить, что между Божьими заповедями и физическими законами природы существует аналогия, источником которой является воля Творца. В этом контексте можно отметить, что законы физической природы временные и условные, в то время как нравственные законы являются бесконечными и вечными, поскольку они базируются на непреложных принципах морали, отображающих сущность и неизменность Творца. Поэтому, неверным было бы сказать, что духовные законы могут изменить биологическую адаптацию жизни на Земле. Вместо этого, правильнее было бы утверждать, что праведная жизнь предков влияет на духовное воспитание потомков, что в дальнейшем может помочь им легче жить. Если детей воспитывать в учении и наставлении Господнем с самого раннего возраста, они научатся правильному исполнению заповедей Божиих и в будущем станут послушными исполнителями Божественных Писаний. Святой Златоуст подчеркивает, что детей надо с первого дня жизни воспитывать «в учении и наставлении Господнем»⁹¹. Воспитанные в духовном просвещении личности, говорит преподобный Ефрем Сирийский, становятся живыми праведниками, потому что они наслаждаются непрерывным созерцанием Бога и не совершают зла. Это действительно есть жизнь⁹².

Из рассмотренной выше информации можно сделать вывод, что как в иудаизме, так и в христианстве основным приоритетом является духовное развитие и воспитание, а не просто исполнение религиозных обрядов. Религиозные лидеры обеих конфессий подчеркивают необходимость любви к Богу и ближнему, а также понимания истинного смысла святых заповедей. Однако, важно отметить, что в иудаизме больший упор делается на

⁹¹ Иоанн Златоуст, *свт.* Указ. соч. Т. 11. С. 185.

⁹² Симфония по творениям преподобного Ефрема Сирина. М.: ДАРЪ, 2008. С.114.

исполнение заповедей, в то время как в христианстве акцент сдвинут в сторону духовного развития и понимания учения. Независимо от конкретных подходов, обе религии подчеркивают важность духовного пути и служения Богу, что может служить примером для всех верующих.

2.7 Фундаментальные основания Божественных заповедей и цель Ветхозаветного Закона

Бахья ибн Пакуда, средневековый раввин, выражает свою точку зрения на исполнение заповедей, цель которого заключается в привлечении внимания к служению своему Творцу «в глубине своей души». Он утверждает, что для достижения этой цели необходимы два элемента благочестия: «эмоциональность и интеллектуальность, без которых механическое соблюдение заповедей лишено смысла»⁹³. Бахья разработал "группу" из десяти этических «заповедей сердца», таких как вера в Создателя, осознание Его единства, размышление о Его чудесах, подчинение Ему и страх перед Ним, любовь к Нему и тем, кто любит Его⁹⁴, и многие другие.

Однако, возникает вопрос, как достичь такого духовного уровня и действительно иметь в сердце представленные заповеди. Бахья считает, что следует начинать с того, что нужно заглянуть в глубь своей души, приложить усилия к самоанализу и самоочищению, чтобы достичь единения с Отцом Небесным. По его мнению, Единство Бога не является простой фразой, которая вспоминается на молитве и забывается, это уникальность Бога, которая отличается от всех материальных вещей и указывает на отсутствие в Нем каких-либо атрибутов и признаков, присущих материи. В целом, Бахья ибн Пакуда считает, что для достижения духовного единства с Богом необходимо не только соблюдать заповеди, но и активно работать над самоанализом и самосовершенствованием, что позволит достичь истинного единения с Творцом.

⁹³ *Эйгус. Дж. Б. Указ. соч. С. 156.*

⁹⁴ Там же.

Как правильно служить Богу? Этот вопрос уже давно занимает умы людей и привлекает внимание философов, религиозных деятелей и простых верующих. Раввин Бахья утверждает, что истинное служение Богу возможно лишь для тех, кто по сути своей является пророком своего поколения или истинным философом, то есть обладает мудростью, понимает доказательства существования Бога и способен к философским рассуждениям⁹⁵. Это означает, что исходной точкой безукоризненного служения Господу является философское знание.

Однако, многие не согласятся с этим мнением, включая святого Иоанна Златоуста, который считал, что молитва является исходным началом всех заповедей. Он утверждал, что молитва является величайшим благом и способом общения и единения с Богом, и должна исходить из сердца, а не быть лишь формальным произношением предписанной формулы⁹⁶.

Существование законодательства вызывает вопрос о его предназначении. Может ли человек прожить без института законодательства? Однако, для более точного понимания данного вопроса, необходимо рассмотреть различия в иудейском и христианском учениях. Иудейский философ Иуда Галеви предполагал, что Тора содержит рациональные и политические законы, которые предшествуют определенным божественным законам и учениям, непостижимым разумом. Например, законы субботы, которые учат всемогуществу Бога. В то же время, Тора помогает людям приблизиться к Богу с благоговением, любовью и радостью. Она отражает мудрость и волю Бога, чтобы Его Царство существовало на земле, как оно есть на небе. Галеви утверждал, что Израиль был создан для исполнения Торы, однако он также указывал на то, что Тора не существовала бы, если бы не было Израиля⁹⁷.

⁹⁵ *Эйгус. Дж. Б. Указ. соч. С. 157.*

⁹⁶ *Иоанн Златоуст, свт. Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 12, кн. 3. СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1906. С. 984.*

⁹⁷ *Эйгус. Дж. Б. Указ. соч. С. 168.*

Маймонид, в свою очередь, подчеркивал, что Тора была продуктом уникального пророчества Моисея. Он утверждал, что Тора имеет две цели: обеспечить благополучие души (интеллекта), путем достижения истинного совершенства человека и обретения бессмертия через познание высших вещей, а также обеспечить благополучие тела, которое является последней ступенью в духовной жизни⁹⁸. Кроме того, Тора играет важную роль в политическом деле, например, в благополучии государства, управлении городом и благосостоянии всех людей.

Согласно Маймониду, Тора имеет общие черты с другими законами в отношении заботы о благополучии тела, но ее божественная природа проявляется в заботе о благополучии души. Он увидел в Торе рационализирующую силу, борющуюся со суевериями, воображением и стремлением к греху, в частности к идолопоклонству. Маймонид цитирует раввинов, которые говорили: «кто не верит в идолопоклонство, исповедует Тору во всей ее полноте»⁹⁹, и считал, что основа и стержень Торы заключается в устранении идолопоклонства.

Авраам Исаак Кук считал, что главная цель Торы заключается в открытии сверхрационального духовного света вселенной для Израиля, а через него – для всего человечества. При этом Письменная Тора, которая открывает свет в высшем канале нашей души, представляет собой произведение Бога. В свою очередь, Устная Тора, которая неотделима от Письменной Торы и открывает свет во втором канале нашей души, близком к повседневным делам, получает свою индивидуальность из духа нации¹⁰⁰. Исаак Кук считал, что Тора может раскрыться в своей полноте только в том случае, если Израиль живет в своей полноте и независимости на Земле Израиля. По его словам, современный сионизм, как бы ни были прозаические

⁹⁸ Иудаизм: писанный закон – Тора. Природа, послание и цель [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> (дата обращения: 23.03.2023). Загл. с экрана.

⁹⁹ Там же.

¹⁰⁰ Там же.

намерения его идеологов, имеет универсальное религиозное значение, так как служит целям Торы. Он стремится к объединению Израиля и созданию независимого государства, что, по мнению Кука, является предпосылкой для принятия всем человечеством света Торы и раскрытия сверхрациональной духовной сущности вселенной.

Йешаягу Лейбовиц, выдающийся еврейский философ, подчеркивал, что Тора – это закон поклонения Богу, что неизбежно ведет к отвержению идолопоклонства, отдания чести людям или материальным вещам. Он критиковал тех, кто пытается использовать Тору для национальных или идеологических целей, утверждая, что истинная цель Торы – наставлять человечество на путь к Богу, а не на путь к политической власти или национальной славе¹⁰¹.

В свою очередь, Мендельсон считал, что Божественная Тора предназначена для того, чтобы помочь Израилю обрести лучшую жизнь в этом мире. Он рассматривал Тору как закон, который выражает философию жизни и наставляет на идеалы истинного блага. Он утверждал, что Тора должна способствовать созданию общества, где истинные ценности человечества всегда будут бережно сохраняться и пониматься. Он сравнивал Тору с телом, которое служит душе, и утверждал, что Тора является не только законом, но и символом жизни и духовности¹⁰².

В свою очередь христианская традиция несколько по-иному рассматривает данные аспекты. Ветхозаветный Закон имел миссию приблизить человека к праведности до прихода Христа¹⁰³, но сам по себе не давал силы для воплощения этой цели. Однако, с точки зрения профессора Иванова А. В., Закон также предызображал Христа и давал обещания на

¹⁰¹ Иудаизм: писанный закон – Тора...

¹⁰² *Эйгус. Дж. Б.* Указ. соч. С. 347.

¹⁰³ *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 9, кн. 1. СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1903. С. 678.

будущее во свете¹⁰⁴. Из сакральной перспективы можно сказать, что значение Ветхого Закона не было необходимым, так как в каждом человеке есть внутренний Закон. Но после падения человека возникла необходимость в письменном законе. Согласно святителю Амвросию Медиоланскому, целью Закона является обличение бессилия человека в невозможности исполнить Закон и показ человеку его повреждения и слабости¹⁰⁵. Закон был дан как средство подготовки к пришествию Спасителя.

В соответствии с посланием апостола Павла к Галатам, целью Закона было предотвращение преступлений (Гал. 3:19). А. В. Иванов отмечает, что Закон призван научить человека не полагаться на свои собственные силы в исправлении себя, а искать их в Боге, что является его главной целью¹⁰⁶. Святители Иоанн Златоуст и Феофилакт Болгарский также отмечают, что Закон предназначен для того, чтобы удерживать человека от духовного падения и предостерегать его от наказания¹⁰⁷. Еще святитель Златоуст замечает, что Закон дан в виде некой тени, чтобы изглаживать грехи, в то же время указывать на них, делая их очевидными для окружающих людей, таким образом, являлся бы сподвижником в исправлении согрешающего и окружающих его¹⁰⁸. Видим, что закон является обличителем грехов, открывает раны, образовавшиеся от греха, и заставляет искать Врача.

Однако Мендельсон считает, что цель Закона заключается в вечном земном благополучии, что не соответствует мнению апостола Павла. Согласно Новому Завету, главной целью Закона является приведение ветхого человека

¹⁰⁴ *Иванов А. В.* Толкование на группу стихов Рим. 3:31 [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://ekzeget.ru/bible/k-rimlanam-poslanie-ap-pavla/glava-3/stih-31/> (дата обращения: 01.12.2021). Загл. с экрана.

¹⁰⁵ *Амвросий Медиоланский, свт.* Об Иакове и блаженной жизни. М.: Издательство ПСТГУ, 2013. С. 231.

¹⁰⁶ *Иванов А. В.* Руководство к изучению Нового Завета. Апостол. Послание к Галатам. СПб.: Воскресение лествица Диоптра. 2002. С. 693. (917).

¹⁰⁷ Экзегет. Толкование на группу стихов Рим. 3:31 [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://ekzeget.ru/bible/k-rimlanam-poslanie-ap-pavla/glava-3/stih-31/> (дата обращения: 21.03.2023). Загл. с экрана.

¹⁰⁸ *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 4, кн. 2. СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1903. С. 467.

к Христу (Гал. 3:24). Закон является строгим воспитателем, охранителем и приготовителем к будущей жизни, который дается народу, находящемуся в младенческом состоянии¹⁰⁹. В христианстве Закон является «врачевателем ран» и «стражем духовности» человека, приводя его душу ко спасению.

Таким образом, различные мнения относительно цели Закона присутствуют как в Иудаизме, так и в Христианстве. Некоторые считают, что главная цель Закона заключается в том, чтобы предотвратить преступления и поддерживать порядок в обществе, в то время как другие видят в нем приготовительный этап к спасению души и воспитание к будущей жизни.

Хотя Лейбовиц и Мендельсон считают, что Тора должна быть понимаема и применяема в соответствии с контекстом современной жизни, Тертуллиан утверждает, что истинное служение Богу не зависит от участия в изучении науки, а требует лишь открытия сердца и возбуждения в себе христианской души¹¹⁰. Он подчеркивает, что каждая душа по природе христианская и каждый может найти свой путь к Богу, несмотря на уровень своих знаний и понимания. Лейбовиц и Мендельсон видят Тору как закон, который учит нас жить правильно и следовать Божьей воле, но при этом учитывать контекст современной жизни. В то время как Тертуллиан подчеркивает, что истинное служение Богу требует не только знания и понимания, но и искреннего сердца и духовной связи с Богом.

Таким образом, христианская точка зрения подчеркивает, что служение Богу может происходить как через изучение науки и философии, так и через молитву и единение с Богом, и что каждый может найти свой путь к Богу, независимо от уровня своих знаний. Поэтому, истинное служение Богу требует не только знания и понимания, но и искреннего сердца и духовной

¹⁰⁹ *Иероним Стридонский, блаж.* Творения. Часть 17. Кн. 27. Киев: Библиотека творений св. отцов и учителей Церкви западных, издаваемые при Киевской Духовной Академии, 1903. С. 94-95.

¹¹⁰ *Тертуллиан, Апологетик к Скапуле.* СПб.: Издательство Олега Абышко, 2005. С. 141.

связи с Богом, чтобы достичь светлого понимания служения и исполнения божественных предписаний.

Глава 3 Законодательство в диалоге времени и вечности

3.1 Диалектика вечности и изменчивости Закона

С точки зрения априорного предположения, христианство и иудейская традиция кажутся полностью расходящимися в своих взглядах на вечность Закона. В то время как иудейская доктрина утверждает вечную актуальность Закона для всех поколений, в христианстве распространено мнение о том, что Ветхозаветный Закон утратил свою силу в Новом Завете. Однако вопрос не настолько однозначен.

В книге Второзаконие Господь через Моисея призывает свой народ сохранять Божественный Закон в полной и первоначальной чистоте и святости (Втор. 4:2), однако иеромонах Иов (Гумеров) отмечает, что здесь есть замаскированная опасность - неизменные предписания могут претерпеть крушение со временем¹¹¹. А вот повеление великого пророка о передаче сущего Закона из поколения в поколение означает, что буква Закона не может быть изменена. Хотя народ Израиля смог сохранить Божественное письмо, вопрос заключается в том, смогло ли человечество сохранить финальную суть Божьего установления. Вследствие всеобщей духовно-нравственной болезни рода человеческого данная действительность не могла остаться без нарушения.

Иудейская Тора включает в себя древний сборник законов, известный как Мишна, в котором Священное Писание играет небольшую роль. Возникает вопрос о том, как положения Мишны связываются с идеями Писания? Конечно, возможно, что данные концепции берут свое начало из сказанного в Писании и таким образом имеют косвенные связи с библейскими текстами. Однако формально, редакционно и лингвистически, Мишна стоит в полной изоляции от Писания.

¹¹¹ *Иов (Гумеров) иером.*, Толкование на группу стихов: Втор: 4: 2-2 [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://ekzeget.ru/bible/vtorozakonie/glava-4/stih-2/> (дата обращения: 05.03. 2023). Загл. с экрана.

Существует утверждение, что «открытая Тора Моисею на Синае»¹¹² передавалась устно в течение долгого времени, до тех пор, пока не была дана письменная формулировка, которая сейчас предстает перед нами в Мишне. В ортодоксальном иудаизме существует твердое убеждение в том, что на Синае, 3400 лет назад, Господь внедрил в ум устные заповеди, кроме предписаний, указанных в письменной Торе Моисея. Данным утверждением иудейская цивилизация пытается защитить себя от возможных нареканий в виде намеков на дефективность толкования.

В ортодоксальном иудаизме принято считать, что все указания, даже те, которые запрещают использование электричества в субботу, были даны Великому пророку на горе Синай¹¹³. Это убеждение, однако, кажется абсурдным. Раввин Якоб Нойснер отмечает, что Мишна не цитирует Писание, «потому что это не обязательно»¹¹⁴. Таким образом, Мишна представляет собой традицию, которая была передана устно и затем получила письменную формулировку. Раввин Иосиф Альбо не согласен с Маймонидам по поводу того, что Тора неизменна, и предлагает эволюционную концепцию Закона. Он утверждает, что вечность Бога не означает неизменности законов, так как они относятся к людям, которые подвержены изменениям. Следовательно, Закон может быть изменен, несмотря на его Божественное происхождение. В то же время истина религии остается вечной, а предписания Закона с неизбежностью отражают человеческий фактор и должны учитывать изменяющиеся обычаи, условия жизни и потребности. Эволюция еврейского Закона в любое время отражает как извечные принципы, так и конкретное состояние человеческого общества¹¹⁵. В контексте либерально мыслящих иудеев, Тора не должна быть

¹¹² *Neusner. J. The Mishnah: A New Translation. New Haven CT: Yale University Press, 1988. P. 58.*

¹¹³ *Болотников А. Устная Тора и отношение к раввинистической традиции в иудаизме и христианстве. Ч. 1. Электронный альманах Борух [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://alek-sachka.livejournal.com/981872.html> (дата обращения: 10.03. 2023). Загл. с экрана.*

¹¹⁴ *Neusner. J. The Mishnah: A New Translation. P. 63.*

¹¹⁵ *Эйгус. Дж. Б. Указ. соч. С. 213.*

оторвана от реальной жизни, она дана Богом для живых людей. Поэтому мудрецы могут отменять любой закон Торы, если это способствует еврейскому верованию¹¹⁶.

Можно обратить внимание на слова Иисуса Христа, которые направлены к фарисеям, где он указывает на неправильность отмены заповеди Божьей в пользу человеческих традиций (Мк. 7:9). Таким образом, мы наблюдаем, как человеческая слабость проявляется через лицемерие и хитрость, где буква Закона сохранена, но смысл искажен. Святитель Епифаний Кипрский также отмечает, что иудейская традиция предпочитает вторичный закон, известный как предание старцев, вместо исполнения Закона Господнего. Он указывает, что богослужebные и повседневные действия не имеют отношения к Закону Господа¹¹⁷. Однако почему за множество столетий люди стараются упростить Божественный Закон и преувеличивать свои традиции? Возможно, это связано с тем, что из-за падшей природы человек не может достойно исполнить Закон. При этом христиане верят в то, что Человек, который мог достойно исполнить Божественный Закон, уже явился на земле и показал нам пример истинного исполнения Закона (Мф. 5:17).

Если обратиться к консервативному иудаизму, то становится ясно, что мнение Саадии Гаона, который утверждает, что законы Торы не могут быть отменены, имеет определенное влияние на иудейскую традицию. Ссылаясь на библейские тексты, которые подтверждают эту традицию, например, фразы, добавленные к определенным заповедям, Саадия приходит к выводу о том, что еврейский народ существует только благодаря своим законам, а именно Торе. Философ полагает, что еврейская нация будет существовать до тех пор, пока будет существовать небо и земля, что означает, что Тора также будет

¹¹⁶ *Band H., Heft I., Tepelmann A. Der Begriff der Religion im System der Philosophie. Berlin: University of Toronto, 1915. P.52-53.*

¹¹⁷ *Епифаний Кипрский, свт. На восемьдесят ересей Панарий, или Ковчег [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Epifanij_Kiprskij/na-vosemdesjaty-eresej-panarij-ili-kovcheg/ (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана.*

существовать столько же¹¹⁸. Согласно Саадии, учение о том, что Тора будет в силе до тех пор, пока пророк Илия не вернется, чтобы возвестить о воскресении, является основой иудейской традиции¹¹⁹. У Маймонида «вечность Торы» является девятым из тринадцати принципов иудаизма. Это обозначение настолько почитаемо благодаря тому, что на земле не будет больше того, кто превзойдет пророка Моисея, т.е. того, кто получит новый Закон от Яхве. В отрывках из еврейской книги Дварим (Второзаконие), где говорится: «не прибавляй к этому и не уменьшай от этого» и «то, что открыто, навсегда принадлежит нам и нашим детям, что мы можем исполнить все слова Торы», Маймонид видит точное указание на вечное существование Торы. В понятии «Тора Господа совершенна» (Пс. 18:8) также содержится представление о совершенстве Торы, которое проявляется в ее справедливых, уравновешенных, но в то же время снисходительных уставах¹²⁰.

Внутри иудаизма существует критика суждений, высказываемых в отношении вечности Торы, в частности, со стороны реформаторов. В прошлом Иосиф Альбо критиковал Маймонида за то, что последний считал вечность Торы независимым и фундаментальным убеждением иудаизма. Однако в процессе долгой дискуссии Альбо утверждал, что отказ от отмены не является основополагающим принципом Торы, а кроме того, он отмечал отсутствие текста в Библии, который бы подтверждал это убеждение. В конечном итоге, Альбо пришел к выводу, близкому к позиции Маймонида, и сформулировал свою точку зрения: вера в неизменяемость Торы является ветвью доктрины, согласно которой ни один пророк не сможет превзойти превосходство Моисея¹²¹.

¹¹⁸ Judaism: the written law is the Torah. The eternity of the Torah. [Electronic resource]: website. URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> (appeal: 28.11.21). Title from the screen.

¹¹⁹ Ibid.

¹²⁰ Ibid.

¹²¹ Ibid.

В хасидском течении также существует суждение, что творение обновляется каждые 7000 лет, в это время буквы Торы собираются заново, и Тора входит в новый цикл с разными словами и значениями. С учетом этой концепции, отмечается, что Тора не является вечной, а скорее обречена на конечность своего существования¹²². Новый год, Рош ха-Шан, в этом году будет отмечаться 15 сентября, что означает, что изменения Торы, в соответствии с хасидской концепцией, произойдут через 1215 лет.

В христианстве также присутствует понятие вечности Закона, но оно отличается от его содержания в иудаизме, как подчеркивает Господь в Евангелии от Матфея (5:17-20). Он говорит, что ни одна черта Закона не исчезнет, пока все не будет выполнено. Чтобы выполнить эту миссию, необходимо превзойти морально книжников и фарисеев (Мф. 5:20), что сделал и сам Христос. Следовательно, как отмечает Роберт Бэнкс, Бог Слово изменяет Ветхий Закон и делает его совершенным и отличным от того, что было прежде. Даже Десять Заповедей не остаются в силе как «вечный моральный Закон», а приходят к своему истинному выполнению¹²³. Это относится не к обрядовому Закону, а к моральному.

Если рассмотреть жизнь избранного ветхозаветного народа и анализировать, как развивался Закон, то можно выстроить определенную последовательность. Сначала Бог и человек заключают Завет (соглашение или договор), затем Закон, отчеканенный на скрижалях и представляющий собой письменный систематический указатель, а затем в силу вступают практические применения, которые включают в себя исполнение морального Закона. За все века существования человечества Господь делает все возможное, чтобы освободить венец творения от уз дьявола. До того, что Бог дарует "Своего Единородного Сына, чтобы всякий, кто верует в Него, не

¹²² Judaism: the written law is the Torah...

¹²³ Wenham D. Jesus and the law: an exegesis on Matthew 5:17–20 [Electronic resource]: website. URL: <https://www.thegospelcoalition.org/themelios/article/jesus-and-the-law-an-exegesis-on-matthew-517-20/> (appeal: 19.03.23). Title from the screen.

погиб, но имел жизнь вечную" (Ин. 3:16). Можно предположить, что Иисус Христос является преемником и истинным исполнителем Ветхозаветного Закона. Именно в исполнении Богочеловеком Закона сам древний Закон приобретает более высокое содержание, а его выполнение еще более упрощается – это любовь к Богу и ближнему (Мф. 22:37-40). Таким образом, по мнению святителя Иоанна Златоуста, в христианской идеологии не отменяется Ветхий Закон, а напротив, он приобретает более глубокое содержание. Христианская теология утверждает, что Христос пришел не для того, чтобы отменить Закон, а для того, чтобы исполнить его и преобразовать¹²⁴. Спаситель говорит о том, что Он не пришел, чтобы разрушить Закон или Пророков, но чтобы исполнить (Мф. 5:17). Таким образом, Христос является восприемником и исполнителем ветхозаветного Закона, а также преобразователем его значений. В этом смысле можно сказать, что Христос сделал невозможным понимание Закона исключительно как юридического текста, так как Он показал, что Закон – это живой и органический элемент религиозной жизни, который должен проявляться в каждом поступке и слове верующего.

На основании приведенного материала можно сделать вывод, что существуют разные мнения по вопросу о вечном существовании Закона в иудаизме и христианстве. Рационалистический иудаизм рассуждает о вечности Торы, критикует идею ее незыблемости и указывает на отсутствие библейского текста, подтверждающего эту концепцию. Однако некоторые ученые, такие как Маймонид, считают постоянство Торы фундаментальным принципом иудаизма. Иосиф Альбо после долгих дискуссий пришел к выводу, что вера в неизменность Торы – это ветвь учения, подтверждающая непревзойденность Моисея. В хасидском течении существует концепция обновления Торы каждые 7000 лет, что подразумевает ее изменчивость и конечность.

¹²⁴ *Иоанн Златоуст, свт.* Толкование на Евангелие от Матфея. В двух книгах. Кн. I. М.: Сибирская благовонница, 2010. С. 116.

В христианстве тоже есть понятие вечности Закона, но оно имеет иное содержание, чем в иудаизме. Христианская традиция утверждает, что Иисус Христос является Исполнителем ветхозаветного закона и Преобразователем его смыслов. Христос пришел не отменить закон, а исполнить и углубить его. В результате Христос сделал невозможным понимание Закона только как юридического текста, показав, что Закон должен проявляться в каждом деле и слове верующего, основанном на любви к Богу и ближнему.

3.2 Христианство и иудаизм: ветхозаветные предписания в современном понимании

Божественное законодательство является неотъемлемой частью иудаизма и христианства на протяжении всей истории этих религий. Однако, вопрос о том, как следует понимать и применять эти законы, вызывает различные мнения среди иудейских и христианских мыслителей на протяжении их истории. Современные иудейские философы и религиозные авторитеты иначе интерпретируют эти понятия, чем их предшественники из средневековья. В то же время в христианстве сохраняется верность догматическим принципам, хотя и существует множество различных точек зрения на толкование законов и заповедей.

Иудейские ученые Средневековья рассматривали Закон и заповеди Горы прежде всего как набор строгих правил, которые необходимо соблюдать. Они считали, что следуя этим правилам, человек сможет вести счастливую жизнь и заслужить свое место в мире будущего. Иудеи верили, что эти правила были даны самим Богом, и что Бог присутствует в каждом аспекте жизни. С другой стороны, христианство подходило к предписаниям более духовно, однако все же уделяло внимание их практической стороне и соблюдению божьего законодательства. В современной науке эта тема также получила дальнейшее развитие, и исследователи продолжают анализировать взаимоотношения между Законом и заповедями в иудаизме и христианстве с учетом их исторического и культурного контекста.

В современном христианстве наблюдается снижение важности практик и обрядов, при сохранении уважения к Закону и заповедям. Акцент еще больше сместился на внутреннее осознание и духовную жизнь. Такой же подход можно обнаружить в некоторых исследованиях современных иудейских философов, которые трактуют ветхозаветное законодательство иначе. Для них Законы и заповеди не просто набор правил, которые нужно соблюдать, а средство для развития духовности и установления мира во всех отношениях. Так же иудейские философы считают, что соблюдение Законов и заповедей способствует улучшению личности и достижению более высокого уровня духовности.

Для сравнения мы выбрали несколько концепций из современных иудейских и православных христианских источников, имеющих сегодня достаточно научное и информационное поле. Российский раввин Менахем Мендель Шнеерсон верит, что Законы Торы помогают человеку уважать себя и других, общаться и помогать друг другу, и приносить свою долю блага в мир¹²⁵. Рабби Дэвид Вольфсон считает, что заповеди Торы помогают человеку обрести смысл и цель в жизни¹²⁶. Рабби Джонатан Сакс утверждает, что Законы и заповеди Торы являются средством для построения отношений с Богом, между людьми и с самим собой¹²⁷. Ныне здравствующий православный профессор Алексей Осипов подчеркивает, что Бог через законы и заповеди обращается к человеку и открывает ему свой путь. Он говорит, что заповеди не являются жесткими правилами, но скорее представляют собой возможность для человека стать более свободным и научиться жить в любви и гармонии с Богом и окружающим миром. Он также подчеркивает, что восприятие

¹²⁵ *Менахем Мендель Шнеерсон. Тора Оп. Свет Торы. Нью-Йорк: Kehot Publication Society. 1986. С. 155-156.*

¹²⁶ *Wolfson D. Give Peace a Stance: Stories and Strategies from the Torah. New York: Urim Publications. 2012. P. 55-63.*

¹²⁷ *Sacks J. A Letter in the Scroll: Understanding Our Jewish Identity and Exploring the Legacy of the World's Oldest Religion. New York: Free Press. 2000. С. 67.*

заповедей зависит от внутреннего состояния человека, его отношения с Богом и своей духовной жизни¹²⁸.

Другой известный современный православный богослов, Александр Шмеман, также говорил о том, что законы и заповеди ведут к общению с Богом и к преобразению человека. Он утверждал, что Бог дает нам заповеди, чтобы помочь нам осознать нашу потребность в Нем и научиться жить в Его присутствии¹²⁹. Шмеман также подчеркивал, что заповеди не являются просто правилами, но представляют собой выражение любви Бога к человеку¹³⁰.

Таким образом, как современные православные богословы Осипов и Шмеман, так и Рабби Джонатан Сакс, подчеркивают, что законы и заповеди не являются просто набором правил, но скорее являются средством для общения с Богом и построения гармоничных отношений между людьми. Видим достаточно большую близость в мыслях современников христианства и иудаизма.

Рабби Авраам Ишак Коок верит, что Законы Торы дают силу, чтобы преодолеть эгоистические желания и жить жизнью, основанной на духовности и сострадании. В то же время известный сегодня православный исследователь и проповедник священник Олег Стеняев говорит о том, что исполнение Законов Божьих должно происходить не по принуждению, а по свободному выбору, и что истинное соблюдение законов возможно только через отношения с Богом и общение с Ним. Он призывает людей к духовному поиску и стремлению к более глубокому пониманию Божественного учения и к его применению в повседневной жизни¹³¹.

¹²⁸ *Осипов А. И.* Поиски воли Божьей. М.: Патриархальное издательство Московского патриархата. 2014. 151 с.

¹²⁹ Шмеман А., свящ. О жизни мира: о сакраменталх и православии. М.: ЛИСТ. 2015. С. 70-72.

¹³⁰ Там же. С. 72.

¹³¹ *Стеняев О. прот.* Беседы на нагорную проповедь. [Электронный ресурс]: сайт. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Stenyaev/besedy-na-nagornuyu-propoved-o-sovremennoj-zhizni-v-svete-zapovedej-blazhenstv/ (дата обращения: 10. 04. 2023). Загл. с экрана.

В новейшей иудейской науке можно найти, что Законодательство Торы имеет универсальное значение. Еврейские ученые считают, что эти понятия могут помочь не только иудеям, но и людям других религий и культур. Соответственно, у нынешних иудейских философов есть важное понимание того, что религиозная традиция должна быть открыта и приветствовать множественность интерпретаций и пониманий.

Средневековые иудейские ученые, такие как Маймонид, подчеркивали важность Закона и заповедей в качестве правил поведения для иудеев. Он писал: «Закон предписывает нам уступать истине всякой другой привязанности, как ни привлекательна она ни была»¹³². Маймонид также говорил о том, что выполнение заповедей важно не только для индивидуального духовного развития, но и для сохранения единства иудейского народа¹³³.

Современные иудейские философы, такие как Эммануэль Левинас, более уделяют внимание не столько Закону и заповедям, сколько более этическим аспектам иудаизма. Левинас в своем труде «Этика и бесконечное» пишет: «Этика не является наукообразной дисциплиной, которая строит мосты между знаниями и действием, а скорее является внутренним опытом созерцания и понимания»¹³⁴. Он говорит, что иудаизм должен уделять больше внимания этике, а не формальным правилам (имеются в виду предписания Торы). Патриарх Московский и всея Руси Кирилл также говорит со стороны этического аспекта, он утверждает, что Законы Божии необходимы для поддержания моральных и этических норм в обществе, и что без них общество может скатиться в безнравственность и хаос. Он также подчеркивает, что исполнение Законов Божиих должно происходить не по принуждению, а по свободному выбору, и что истинное соблюдение законов возможно только

¹³² *Моше бен Маймон*. Мишнэ Тора: в рус. переводе Я. Шнейермана. Тель-Авив: Нигун. 2016. С. 53.

¹³³ *Сурат К*. Указ. соч. С. 251.

¹³⁴ *Levinas E. Ethics and Infinity: Conversations with Philippe Nemo*. Pittsburgh: Duquesne University Press. 1985. P. 85.

через отношения с Богом и общение с Ним¹³⁵. Современный израильский философ Моше Халифа в своей книге «Юдейская мудрость для нашего времени» отмечает, что иудаизм ставит этические принципы выше всех других. Он пишет: «Иудаизм учит нас, что основой всех отношений между людьми является справедливость и честность, и что главная цель человеческой жизни — укрепление этих ценностей в обществе»¹³⁶

Иудейские философы сегодня также обращают внимание на то, что Законодательство и заповеди помогают людям укреплять свои духовные ценности и развивать свою духовность. Эти ценности и качества, такие как сострадание, смирение, благодарность, честность и любовь помогают людям проживать счастливую и смысловую жизнь. В этом смысле Законодательство и заповеди могут рассматриваться как средство для духовного развития. Еще один известный современный иудейский философ, который обращается к теме Закона и заповедей – это Рабби Джонатан Сакс. В своей книге «A Letter in the Scroll» он пишет о том, что заповеди иудаизма являются не просто правилами, которые нужно соблюдать, но и символами, которые напоминают о важности связи между человеком и Богом, а также о нашей ответственности перед другими людьми и миром в целом. Он пишет: «Закон – это путь, который помогает нам стать лучшими версиями самих себя и сделать наш мир лучше местом для жизни. Но самое важное, что заповеди напоминают нам, – это то, что мы не одни в этом мире. Мы ответственны не только за свою судьбу, но и за судьбу других людей, и за судьбу нашей планеты. Заповеди напоминают нам, что мы не можем жить счастливо, если не даем счастье другим»¹³⁷. Известнейший российский проповедник протоиерей Дмитрий Смирнов рассуждает о том, как исполнение Божьих заповедей помогает человеку на

¹³⁵ Патриарх Кирилл о законе и нравственности [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://journal-otechestvo.ru/> (дата обращения: 10. 04. 2023). Загл. с экрана.

¹³⁶ *Moshe Halbertal. Jewish Wisdom for Our Time: Traditions and Teachings. New Haven: Yale University Press. 2016. P. 47.*

¹³⁷ *Jonathan Sacks. A Letter in the Scroll: Understanding Our Jewish Identity and Exploring the Legacy of the World's Oldest Religion. New York: Touchstone. 2001. P. 66.*

пути к своему внутреннему преображению и просветлению. Он говорит о том, что соблюдение законов Божьих позволяет человеку преодолевать свои пороки и слабости, приближая его к Богу и помогая обрести мир и радость¹³⁸.

Итак, основываясь на рассмотрении современных еврейских и христианских концепций, можно сделать вывод, что существует общая тенденция к переосмыслению религиозных практик и ритуалов в направлении их более глубокого духовного понимания. В современном иудаизме и христианстве акцент сместился с выполнения внешних обрядов и законов на внутреннюю духовность и личное осознание веры. Стоит также отметить, что современные еврейские философы и теологи рассматривают ветхозаветное законодательство не только как свод правил, но и как средство духовного развития и улучшения отношений с Богом и миром. В то же время можно заметить влияние христианской теологии на эти взгляды, что свидетельствует о взаимном влиянии религиозных традиций друг на друга. Таким образом, изучение концепций иудаизма и христианства помогает нам лучше понять современные тенденции в религиозной мысли и их взаимодействие. Это важно как для практикующего верующего, так и для исследователей.

¹³⁸ *Димитрий Смирнов, прот.* Православие: начало пути. М.: Центр православной книги. 2006. С.79-90.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В данной работе было проведено обширное исследование, посвященное интерпретации Законодательства в двух авраамических религиях. В данном исследовании использовался метод сравнительного анализа для выявления сходств и различий в понятиях христианства и иудаизма.

Структура работы состоит из трех глав, которые были сформулированы на основе поставленных целей и задач. Исследование охватывает последовательное развитие понятия законодательства, начиная с библейской богословской традиции и заканчивается на современных взглядах известных богословов, ученых и проповедников, проживающих или живших в настоящем веке.

В первой главе работы было исследовано понимание сути и значения Закона в самих книгах Ветхого Завета, а также трансформация этого понимания в межзаветный период и в Новом Завете. Проведен анализ роли Закона в Ветхом Завете и сделан вывод, что он занимает центральное положение в религиозной и культурной жизни израильского народа, являясь фундаментом их истории и духовного развития. Также было отмечено, что Закон, Богом данный Моисею, подвергается в каком-то смысле переработке, но в идеале не меняет своей конечной и логической точки. Важными аспектами Закона являются искреннее обращение сердца, исполнение Божьих заповедей, справедливость, забота и любовь к ближнему – именно эти принципы Господь желает закрепить в сердцах людей. Пророки, такие как Исаия, Иеремия, Иезекииль и Михей, обличали народ за отступление от Божьего закона и призывали к истинному послушанию и возвращению к Богу. Тора является священным руководством, способствующим духовному развитию и формированию нравственных ценностей израильского народа. Она также подтверждает мудрость и разум израильтян перед другими народами.

Также исследована роль Торы в иудейской традиции. Мы отметили, что еврейская традиция основана на вере в то, что Бог дал еврейскому народу

набор законов и заповедей, которым они должны следовать, чтобы поддерживать отношения с Ним. Пришли к выводу, что в некотором смысле термин «Тора» означает совокупность всех священных предписаний, указывающих путь к Богу. Еврейская традиция также подчеркивает важность изучения Торы на иврите, чтобы передать ее глубокий смысл.

Во второй главе «Ветхозаветное законодательство и его значение для духовной и физической жизни», основной части работы, было рассмотрено и проанализировано множество высказываний и утверждений относительно различных аспектов, связанных с Законом и заповедями. Здесь большой уклон на святоотеческую традицию, собрано немало мнений христианских богословов востока и запада. Что касается иудейской традиции, то здесь приведены суждения около 15 известнейших ученых деятелей иудаизма. Божественные предписания, присутствующие как в Ветхом Завете, так и в Новом Завете, имеют глубокие основания и разнообразные толкования. Обе религии, иудаизм и христианство, уделяют особое внимание духовному развитию и пониманию истинного смысла заповедей, однако акценты и подходы могут отличаться.

Иудаизм, с его более законническим подходом, придает большое значение исполнению заповедей и подчеркивает их роль в поддержании порядка в обществе. Однако существуют различные точки зрения относительно цели Закона: некоторые видят в нем лишь средство для предотвращения преступлений, в то время как другие считают его подготовительным этапом к спасению души и воспитанию в божественной жизни.

Христианство, в свою очередь, переносит акцент с исполнения заповедей на духовное развитие и понимание учения. Христианская традиция подчеркивает важность любви к Богу и ближнему, а также необходимость открытия сердца и установления духовной связи с Богом. Истинное служение Богу в христианстве требует не только знания и понимания, но и искреннего отношения сердца и духовного соприкосновения с Богом.

Обе религии призывают к духовному пути и служению Богу, а их отдельные представители являются образцами верности и исполнения Закона, хотя есть и расхождения в смысле исполнения Божественных предписаний. Основным фундаментальным назначением Божественных предписаний является воспитание и очищение разума, души и физического благополучия, а также подготовка к будущей жизни и спасению души. Поэтому важно совмещать умение понимать Божье учение с активной практикой исполнения божественных предписаний. Знание без практики может быть неполным и не иметь реального воздействия на жизнь верующего. Одновременно практика без понимания может быть поверхностной и лишена глубокого духовного смысла.

Истинное служение Богу требует нашего участия как в изучении Божьего учения, так и в активном применении его в нашей повседневной жизни. Понимание Божьих заповедей позволяет нам видеть их ценность и значимость, а практика их исполнения позволяет нам расти духовно, приближаясь к Богу и осуществляя Его волю в мире. Таким образом, истинным смыслом Божественных предписаний является не только знание и понимание, но и их активное применение в нашей жизни. Через совмещение знания и практики мы можем достичь духовного роста, очищения разума и физического благополучия, и приблизиться к Божественному присутствию.

Наконец, в третьей главе «Законодательство в диалоге времени и вечности» мы предложили анализ проблемы неизменяемости Закона показали широкий спектр мнений современных представителей иудаизма и христианства относительно смысла заповедей, обратили внимание на взаимное обогащение традиций и предпосылки к корректировке устоявшихся представлений.

Одним из итогов нашего исследования можно считать тезис, что существует общая тенденция к переосмыслению исполнения предписаний, направленная на более глубокое духовное понимание. Сегодня (в иудаизме, особенно в либеральном, а также в тех общинах, которые живут на

европейском пространстве) акцент сместился с внешнего выполнения обрядов и законов на внутреннюю духовность и личное осознание веры. Таким образом, иудаизм и христианство сейчас рассматривают законодательство не только как свод правил, но и как средство духовного развития и улучшения отношений с Богом и миром.

Можно также заметить влияние христианства на иудаизм в вопросе выполнения заповедей и их конечной цели, таким образом, надо сказать, что такой вид исследования — то есть разбор и сравнение различных вопросов — сегодня занимает очень важно место в научной дискуссии, но, к сожалению, в православной традиции таких работ почти нет.

В данном исследовании все поставленные задачи были выполнены и представлены в достаточно обширном объеме. Было проведено систематизирование и анализ множества различных мнений. В итоге можно сделать вывод, что христианская традиция имеет основополагающие принципы. Все Святые Отцы, богословы и исследователи придерживаются доктринальных принципов Святой Церкви, не переходя за пределы этих догматических рамок. Основной аспект, который здесь проявляется, заключается в том, что Закон, в своей духовно-нравственной красоте, имеет единственную цель – преобразить человека и привести его к Христу. Что касается иудейской традиции, то она не имеет единой основы, за исключением опыта уважаемых старейшин, который передается из поколения в поколение. Этот опыт базируется на накопленных знаниях и человеческом жизненном опыте. Следовательно, основная цель иудейской традиции состоит в обеспечении благополучной жизни человека на земле в мире. Чтобы достичь этой цели, необходимо строго следовать ежедневным уставам и заповедям. Ответственное и верное исполнение этих правил приводит к вознаграждению в виде земного благополучия. Однако, важно отметить, что сегодня есть точки соприкосновения иудаизма и христианства в проблематике существования Божественного Закона, но без Христа истинную цель достичь невозможно.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. 4 изд. – М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2013. – 1376 с.
2. *Авва Дорофей, прп.* Душеполезные поучения / прп. *Авва Дорофей.* – М.: «Благовест», 2010. – 416 с.
3. *Амвросий Медиоланский, свт.* Об Иакове и блаженной жизни / свт. Амвросий Медиоланский. – М.: Издательство ПСТГУ, 2013.- 687 с.
4. *Варсонофий Великий, прп.* Преподобных отцов Варсонофия Великого и Иоанна руководство к духовной жизни, в ответах на вопрошения учеников / прп. Варсонофий Великий. – М.: Правило веры, 1998. – 592 с.
5. *Василий Великий, св.* Творения, аскетические творения и письма. Т. 2 / св. Василий Великий. – М.: Сибирская Благовонница, 2009. – 1233 с.
6. *Григорий Богослов, свт.* Творения. Слова. Т. 1 / свт. Григорий Богослов. – М.: «Сибирская Благовонница», 2007. – 336 с.
7. *Иегуда Галеви.* Книга ответа и доказательства по поводу унижаемой веры Сафер Га-Кузари / Галеви Иегуда. – М.: Книжники, 2009. – 433 с.
8. *Иегуда Галеви.* Кузара, 2 изд. / Гелеви Иегуда. – Иерусалим: «Шамир», 1990. – 355 с.
9. *Иероним Стридонский, блаж.* Творения. Часть 17. Кн. 27 / блаж. Иероним Стридонский. – Киев: Библиотека творений св. отцов и учителей Церкви западных, издаваемые при Киевской Духовной Академии, 1903. – 137 с.
10. *Иоанн Дамаскин, св.* Точное изложение Православной веры / св. Иоанн Дамаскин. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2003. – 164 с.
11. *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. В 12 т. / свт. Иоанн Златоуст. – СПб.: Издание С-Петербургской Духовной Академии, 1895. – 992 с.

12. *Иоанн Златоуст, свт.* Толкование на Евангелие от Матфея. В двух книгах. Кн. I / свт. Иоанн Златоуст. – М.: Сибирская благовонница, 2010. – 568 р.
13. *Исаак Сирин Ниневийский, прп.* Слова Подвижнические / прп. Исаак Сирин Ниневийский. – М.: Свято-Троицкая Сергиева лавра, 2008. – 635 с.
14. *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна, в 2 т., Т .1. / свт. Кирилл Александрийский – М.: Сибирская Благовонница, 2011. – 992 с.
15. *Маймонид бен Моше.* Путеводитель растерянных / Моше бен Маймонид – М.: Гешарим, 2010. – 592 с.
16. Мидраш Раба. Берешит Раба. Т. 1 / Мидраш Раба. – М.: Книжники, Лехаим, 2012. – 845 с.
17. *Саадья Гаон,* Книга верований и мнений / Гаон Саадья. – М.: Лехаим, Книжники, 2016. – 425 с.
18. *Симеон Новый Богослов, прп.* Творения Т. 2. Слова 53-92 / прп. Симеон Новый Богослов. – М.: Типо-литография И. Ефимова, 1890. – 571 с.
19. Словарь библейского богословия. Под ред. Ксавье Леон-Дюфура // Книжный мир экумены, 2012. – 1134 с.
20. *Тертуллиан,* Апологетик к Скапуле / Тертуллиан. – СПб.: Издательство Олега Абышко, 2005. – 256 с.
21. *Феофан Затворник, свт.* Сборник слов и проповедей о православии с предостережениями от погрешений против него / свт. Феофан Затворник. – М.: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1995. – 211 с.
22. *Филарет Московский, свт.* Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви / свт. Филарет Московский. – М.: Сибирская Благовонница, 2013. – 203 с.

Литература

23. Ветхий Завет в Новом Завете: образы, цитаты, аллюзии. / редакционная коллегия: В. Войнов, М. Ломова, Т. Майская, А. Сомов. – М.: Институт перевода Библии; ГРАНАТ, 2021. – 248 с.
24. *Потапов В. прот.* Православие и инославие / прт. Виктор Потапов. – М.: Православная энциклопедия Азбука веры, 2020. – 67 с.
25. *Гаспаров М. Л.* Библейское книговедение: От Гекатомбе до апокрифов. — М.: НЛО, 2011. — 656 с
26. *Смит Дж.* Пятикнижие / Смит Джеймс – М.: Духовная Академия Апостола Павла, 2009. – 487 с.
27. *Смирнов Димитрий, прот.* Православие: начало пути / прот. Димитрий Смирнов. – М.: Центр православной книг. 2006, – 243 с.
28. Добротолюбие. Т. 1., 4 изд. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2010. – 603 с.
29. Добротолюбие. Т. 5., 4 изд. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2010. – 548 с.
30. *Иванов А. В.* Руководство к изучению Нового Завета. Апостол. Послание к Галатам / Иванов А. В. – СПб.: Воскресение лествица Диоптра. 2002. – 617 с.
31. Избранное Добротолюбие для мирян. – М.: Данилов мужской монастырь, Даниловский благовестник, 2013. – 385 с.
32. *Менахем Мендель Шнеерсон.* Тора Ор. Свет Торы / Шнеерсон Мендель Менахем. – Нью-Йорк: Kehot Publication Society, 1986. – 640 р.
33. *Моше бен Маймон.* Мишнэ Тора: в рус. Переводе Я. Шнейермана. / Маймон бен Моше. – Тель-Авив: Нигун, 2016. – 1456 с.
34. *Даведенков О. прот.* Догматическое богословие / прт. Олег Даведенков. – М.: Издательство ПСТГУ, 2017. – 622. с.
35. *Осипов А. И.* Поиски воли Божьей / А. И. Осипов. – М.: «Патриархальное издательство Московского патриархата», 2014. – 352 с.

36. Симфония по творения святителя Василия Великого. – М.: Дар, 2008. С. – 512 с.
37. Симфония по творениям преподобного Ефрема Сирина. – М.: Дар, 2008. – 480 с.
38. Симфония по творениям святителя Иоанна Златоуста. // М.: Даръ, 2008. – 245 с.
39. *Сират Колетт*, История средневековой еврейской философии / Колетт Сират. – М.: Мосты культуры, 2003. – 710 с.
40. Аверкий (Таушев), архим. Комментарий к Римлянам. М.: Издательство: «Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет», 2004, – 752 с.
41. Филон Александрийский. Краткие изложения об утверждении Юдаизма // Патрология: в 4 т. / под ред. Я. С. Лурье. — М.: Ладомир, 1994. — Т. 2: Христианство и культура: До Никеи. – 367 с.
42. *Шмеман А., свящ.* О жизни мира: о сакраментх и православии / свящ. А. Шмеман. – М.: «ЛИСТ». 2015. – 285 с.
43. *Эйгус Дж. Б.* Эволюция еврейской религиозно-философской мысли от библейских времен до середины XX века / Дж. Б. Эйгус. . – М.: Новый Хронограф, 2019. – 708 с.
44. *Band H., Heft I., Tepelmann A.* Der Begriff der Religion im System der Philosophie / H. Band, I. Heft, A. Tepelmann. – Berlin: University of Toronto, 1915. – 568 p.
45. *Emmanuel Levinas.* Ethics and Infinity: Conversations with Philippe Nemo / Levinas Emmanuel. – Pittsburgh: Duquesne University Press, 1985. – 232 p.
46. *Neusner J.* Rabbinic Judaism / Neusner Jacob. – Minneapolis MN: Augsburg Fortress, 1995. – 293 p.
47. *Neusner J.* The Mishnah: A New Translation / Neusner Jacob. – New Haven CT: Yale University Press, 1988. P. 58.

48. *Neusner J.* The Phenomenon of the Rabbi in Late Antiquity: II The Ritual of 'Being a Rabbi' in Later Sasanian Babylonia // *Neusner Jacob.* – *Numen*, Vol.17, Fasc. 1., Feb. 1970. – 387 p.

49. *Sacks J.* A Letter in the Scroll: Understanding Our Jewish Identity and Exploring the Legacy of the World's Oldest Religion / *Sacks Jonathan.* – New York: Touchstone, 2001. – 256 p.

50. *Sacks J.* A Letter in the Scroll: Understanding Our Jewish Identity and Exploring the Legacy of the World's Oldest Religion / *Sacks Jonathan.* – New York: Free Press, 2000. – 160 p.

51. *Moshe Halbertal.* Jewish Wisdom for Our Time: Traditions and Teachings / *Moshe Halbertal.* – New Haven: Yale University Press, 2016. – 264 p.

52. The New Encyclopedia of Judaism, *Geoffrey Wigoder* editor in Chief // New York: New York University Press, 2002. – 1087 с.

53. *Wolfson D.* Give Peace a Stance: Stories and Strategies from the Torah / *David Wolfson.* – New York: Urim Publications, 2012. – 216 p.

54. *Афанасий Великий, свт.* Послание о постановлениях Никейского Собора [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия «Азбука Веры». – Электрон. ст. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/poslanie_o_tom_chto_Sobor_Nikejskiy/ (дата обращения: 11. 11. 2020). Загл. с экрана. Яз. рус.

55. *Бахья Бен Йосеф,* Обязанности сердца [Электронный ресурс] / Институт изучения иудаизма в СНГ под руководством раввина Адина Штейнзальца «МЕЛАМЕДиЯ». – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: http://www.judaicaru.org/library/hovot_1.htm – (дата обращения: 05. 11. 2020). – Загл. с экрана. Яз. рус.

56. *Болотников А.* Устная Тора и отношение к раввинистической традиции в иудаизме и христианстве. Ч. 1. Электронный альманах Борух [Электронный ресурс] электронный альманах Борух. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://alek-sachka.livejournal.com/981872.html> – (дата обращения: 25.10 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

57. *Джон П.*, Тора Шебааль Пех – Устная Тора и еврейская традиция [Электронный ресурс] / Тора Шебааль Пех – вторая Тора? – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://hebrew4christians.com/Articles/Oral_Torah/oral_torah.html – (дата обращения: 27.11. 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

58. *Дэвид Уэнам.* Jesus and the law: an exegesis on Matthew 5:17–20 [Electronic resource] / Themelios: articles. – Electronic page – Access mode: URL: <https://www.thegospelcoalition.org/themelios/article/jesus-and-the-law-an-exegesis-on-matthew-517-20/> – (appeal: 29.11.21). Title from the screen.

59. *Епифаний Кипрский, свт.* На восемьдесят ересей Панарий, или Ковчег [Электронный ресурс] / Азбука веры. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Epifanij_Kiprskij/na-vosemdesjaty-eresej-panarij-ili-kovcheg/ – (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

60. *Епифаний Кипрский, свт.* На восемьдесят ересей Панарий, или Ковчег [Электронный ресурс] / Азбука веры. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Epifanij_Kiprskij/na-vosemdesjaty-eresej-panarij-ili-kovcheg/ – (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

61. *Иванов А. В.* Толкование на группу стихов Рим. 3:31 [Электронный ресурс] / Экзегетъ: Библия и токования. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://ekzeget.ru/bible/k-rimlanam-poslanie-ap-pavla/glava-3/stih-31/> – (дата обращения: 01.12. 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

62. *Иннокентий Пензенский, свт.* Богословие деятельное [Электронный ресурс] / Азбука веры. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Innokentij_Penzenskij/bogoslovie_deiatelnoe/ – (дата обращения: 19.11 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

63. *Иов (Гумеров) иером.,* Толкование на группу стихов: Втор: 4: 2-2 [Электронный ресурс] / Экзегетъ: Библия и токования. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://ekzeget.ru/bible/vtorozakonie/glava-4/stih-2/> – (дата обращения: 05.11. 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

64. *Исаак Сирин Ниневийский, прп.* Подвижнические наставления [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия «Азбука Веры». – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Isaak_Sirin/podvijnicheskie_nastavleniya/ – (дата обращения: 07. 12. 2020). – Загл. с экрана. Яз. рус.

65. Иудаизм и евреи. Письменная Тора [Электронный ресурс] / Еврейская виртуальная библиотека. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://toldot.ru/pismennajaTora.html> – (дата обращения: 15.10. 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

66. Иудаизм: писанный закон – Тора. Природа, послание и цель [Электронный ресурс] / Иудаизм: Священное Писание. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> – (дата обращения: 01.12. 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

67. Иудаизм: писанный закон – Тора. Происхождение и предсуществование. Превд. с англ. с помощью браузера [Электронный ресурс] / Иудаизм: Священное Писание. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> – (дата обращения: 12.11 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

68. *Мордехай Райхинштейн.* Перевод Торы на греческий язык — в чем проблема? [Электронный ресурс] / Мордехай Райхинштейн. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://toldot.com/articles/articles_25821.html – (дата обращения: 29.03. 2023). Загл. с экрана. Яз. рус.

69. *Нил Синайский, прп.* Разные главы, или мысли [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия «Азбука Веры». – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sinajskij/raznye_mysli/ – (дата обращения: 11. 12. 2020). – Загл. с экрана. Яз. рус.

70. Патриарх Кирилл о законе и нравственности [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://journal-otechestvo.ru/> (дата обращения: 10. 04. 2023). Загл. с экрана.

71. *Симеон Новый Богослов, прп.* Главы богословские, умозрительные и практические преподобного отца нашего Симеона Нового Богослова, игумена обители святого Мамаса Ксирокеркского [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия «Азбука Веры». – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Simeon_Novyj_Bogoslov/glavy-bogoslovskie-umozritelnye-i-prakticheskie-prepodobnogo-otca-nashego-simeona-novogo-bogoslova-igumena-obiteli-svjatogo-mamasa-ksirokerkского/ – (дата обращения: 09. 12. 2020). – Загл. с экрана. Яз. рус.

72. Симфония по творениям преп. Исаака Сирина [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия «Азбука Веры». – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Isaak_Sirin/simfoniya-po-tvorenijam-prep-isaaka-sirina/44 – (дата обращения: 07. 12. 2020). – Загл. с экрана. Яз. рус.

73. Симхат Тора – радость в Торе [Электронный ресурс] / Симхат Тора – празднование Торы. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: https://hebrew4christians.com/Holidays/Fall_Holidays/Simchat_Torah/simchat_torah.html – (дата обращения: 27.11. 2021). Загл. с экрана. Яз. рус.

74. Экзегет. Толкование на группу стихов Рим. 3:31 [Электронный ресурс] / Экзегетъ: Библия и токования. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://ekzeget.ru/bible/k-rimlanam-poslanie-ap-pavla/glava-3/stih-31/> – (дата обращения: 01.12. 2021). Загл. с экрана.

75. Электронная еврейская энциклопедия. Тора [Электронный ресурс] / Электронная еврейская энциклопедия сайт. – Электрон. ст. – Режим доступа: URL: <https://eleven.co.il/judaism/general-information/14133/> – (дата обращения: 29.09. 2021). Загл. с экрана.

76. Judaism: the written law is the Torah. The eternity of the Torah. [Electronic resource] / Virtual Library a project of aice. – Electronic page – Access mode: URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> – (appeal: 28.11.21). Title from the screen.

77. *Martin Buber.* Torah - Nature, Message & Purpose [Electronic resource] / Jewish Virtual Library a project of aice. – Electronic page – Access

mode: URL: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/the-written-law-torah> – (appeal: 12.11.21). Title from the screen.